

# 佛心经

——品亦通《大随求陀罗尼经》注释





如  
来  
心  
中  
心  
尽  
劫  
说  
不  
尽  
假  
使  
百  
千  
海  
不  
与  
一  
毫  
等  
假  
使  
千  
世  
界  
不  
及  
七  
毛  
端  
满  
足  
萨  
婆  
若  
不  
及  
佛  
心  
际

# 佛心经

---

品亦通《大随求陀罗尼经》注释

指导老师：齐志军

文字整理：田竟人

# 前 言

“法不孤起，仗缘乃生，道不虚行，遇缘则应”。《佛心经》乃汉传佛教印心宗所依之经典，自大愚祖师开山以来，历经仁知、元音诸祖，确立了以印心为宗、般若为用、总持为法、净土为归之宗旨，力倡明心见性，其修法简单易行、事半功倍，受到广大佛子的欢迎。

今机缘成熟，海内外学人慕法而修者日渐增多，很多心密弟子渴望深入学习《佛心经》，但因为古文言简意丰，许多学人对经中的义理，乃至经文当中的幽隐之处不能了解、贯通。今在师尊齐志军老师的指导下，于师早年讲解《佛心经》的基础上，将经文上、下二卷进行了整理、

注释，以供大家参考、查阅。

愿天下佛子普获法益，修而证之，速开智慧  
成佛，救度众生！

印心宗弟子 田竟人 沐手敬书

公元二零二一年六月三日

# 目 录

前言 .....	1
十门玄谈和五重玄义 .....	1
一、教起因缘 .....	1
二、藏乘分摄 .....	3
三、义理分齐 .....	3
四、所被机宜 .....	4
五、能诠体性 .....	4
六、所诠宗趣 .....	5
七、确定说时 .....	5
八、传译感通 .....	6
九、通释名题 .....	6

**序分** ..... **17**

十方如火品第一 ..... 17

**正宗分（上）** ..... **37**

慈心三昧品第二 ..... 37

心密殊胜品第三 ..... 43

觉地十持品第四 ..... 55

一咒六印品第五 ..... 74

定契加持品第六 ..... 147

坛城庄严品第七 ..... 153

光明童子品第八 ..... 166

**正宗分（下）** ..... **186**

法身妙明品第九 ..... 186

如来量处品第十 ..... 197

顿超觉地品第十一	.....	213
心法无著品第十二	.....	240
佛心相貌品第十三	.....	267
随求自在品第十四	.....	295
神用无尽品第十五	.....	306
<b>流通分</b>	.....	<b>328</b>
如法受持品第十六	.....	328







## 十门玄谈和五重玄义

古来大德多依贤首宗十门玄谈或天台宗五重玄义来解释佛经。所谓“十门玄谈”就是从十个不同的角度来解释经的内容，与天台宗五重玄义大同小异。其作用在于，讲经之前，对经的精微妙旨予以疏解，使大家容易明白。我们现在也依照教下的格式，将《佛心经》十门分列如下：

一、教起因缘；二、藏乘分摄；三、义理分齐；四、所被机宜；五、能诠教体；六、所诠宗趣；七、确定说时；八、传译感通；九、通释名题；十、别解文义。

### 一、教起因缘



总的来说，佛说一切经，都是为了这一个大事因缘——欲令众生开示悟入佛的知见。

然而，众生根性千差万别，世尊的教化之法也就随之千门万类。众生的烦恼如病，世尊的教化如药。众生有八万四千烦恼，世尊就有八万四千法门。世尊说经正是应病与药。所以，具体到某一部经，因缘就各不相同了。

具体到本经，是应什么因缘而说呢？

先说“因”：是应“十方如火”而说。“十方如火”是什么样子呢？是这个样子：一切诸佛，应念正思；诸菩萨等，住心不动；金刚执事，不安其座；诸天仙众，怖走无处。

再说“缘”：在“十方如火”的情况下，此时众生心性刚强，难调难服。菩萨的慈悲不能感化，金刚的神力不能慑服，护法的神变也不能导



引，不起作用了。怎样使众生开示悟入佛的知见呢？在这种情况下，唯有如来心中心，余不能及。

这就是本经的“教起因缘”。

## 二、藏乘分摄

从“经、律、论”三藏的角度，本经属于“经藏”所摄。

从“显、密”的角度，本经属于“密藏”所摄。

## 三、义理分齐

若依华严宗判教——“小、始、终、顿、圆”，本经应属顿教，兼摄圆教。

若依天台宗判教：



化法四教——“藏、通、别、圆”，本经应属别教，兼摄圆教。

化仪四教——“顿、渐、秘密、不定”，本经属于“秘密”部。

#### 四、所被机宜

法贵当机，“所被机宜”——哪些人是本经的当机者。依据经文所说，本经的当机者甚广，上至住心不动的诸菩萨、不安其座的诸金刚、怖走无处的诸天众，下至难调难服的刚强众生，都是本经的当机者。

#### 五、能诠体性

“能诠体性”者，略分为四门：

1. 随相门：是未悟前渐门，用对治之功，心心断惑取静。



2. 唯识门：不离唯识所变，但有本质、影像之异。

3. 归性门：此识无体，唯真如故。

4. 无碍门：心境、理事、体用等交彻相摄。以一心法本有二门，故心境不二、理事不二、体用不二。

依此四门分别，本经当属无碍门。

## 六、所诠宗趣

宗趣，就是宗旨和趣向，也就是本体和妙用。本经以佛心中心为宗、以火里生莲为趣，也就是“愿此生速开智慧成佛，救度众生，不求余果”，佛心是本体，度生是妙用。

## 七、确定说时



依天台宗五时（华严时、阿含时、方等时、般若时、法华涅槃时）说法，本经属于法华涅槃时。

## 八、传译感通

“三藏菩提流志奉 诏译”。古时行文，遇到尊重的名词，就在前边空一格，至今仍有沿用，比如“南无根本上师 元音阿闍黎”。

“诏”就是皇帝的诏书，也就是圣旨。

“诏”前空一格是表示对圣旨的尊重。本经是三藏法师菩提流志奉皇上的圣旨而翻译的。

## 九、通释名题

释名：（就是十门里的“通释名题”）

《佛心经品亦通大随求陀罗尼》



《佛心经》就是本经的名字，其中有些品也跟《大随求陀罗尼经》相通。古人写经题，是连在一起写的，如果是现在的行文，封面上的经题可能这么写：

佛 心 经  
(品亦通《大随求陀罗尼经》)

或者这么写：

佛 心 经  
——品亦通《大随求陀罗尼经》

今释名，只说“佛心经”三字。

“佛”有多义。

1. 是指释迦世尊。也译为佛陀、佛馱、休屠、浮陀、浮屠、浮圖、浮頭、沒馱、勃陀、醜陀、步他。





2. 是指十方三世诸佛。除了娑婆世界之外，其他三千大千世界，同时有其他诸佛化现。比如，西方极乐世界阿弥陀佛，东方净琉璃世界药师佛等等。

3. 佛者觉也。也就是自觉、觉他、觉行圆满，如实知见一切法之性相，成等正觉。

4. 心即是佛，佛即是心。是指人人本来具足之清静真如心，亦名解脱心，亦名菩提心，亦名无生心。“心即是佛，佛即是心”，意思就是：解脱心即是佛、菩提心即是佛、无生心即是佛，佛即是解脱心、佛即是菩提心、佛即是无生心。

简言之，“佛”就是圣人之名，觉照之义。觉诸玄妙，开解一切。悟大夜之重昏，朗万法之幽邃。



## “心”

刚说过“心即是佛，佛即是心”。后面又出现了一个“心”字，心上加心，这不是头上加头、物上加物，显得多余吗？其实不是。因为这两个心的内涵根本不同。佛心是指人人本来具足之清淨真如心。而这个“心”字有“心脏”的意思，是用来比喻本经在佛法中的地位和重要性的。因为心脏是人体最重要、最主要的器官，是人体的主宰，又位于人体的中心，故用“心”来比喻。也就是说，这个“心”字是“核心、中心”的意思。

## “经”

“经”字原文是梵语“修多罗”，现翻译成“经”符合中国的意思，即“契合”之意。契又是什么意思呢？就是契机契理。契机意指契众生



之根机，佛是应众生之机来说法的，对上根人说大乘法，对中、下根人说小乘法，随着众生不同的根器、机缘而方便应病与药。契理意指契诸佛成道度生之理。佛是称性极谈，所讲的教义教理契合诸佛度生之愿心。也就是说，现在佛所说的法和从前诸佛所说的法是一样的。比如《法华经》里讲，无论哪一尊佛出世都要说《法华经》。所以“经”上契诸佛之理，下契众生之机。

“经”又是道路之义，是凡夫成佛的一条道路，一条修道必经的途径、捷径。我们了达、明白佛所说的义理之后，能按照这个义理去做、去修，就能得道成佛。

“经”还解释成贯，贯通前后的义理，前面所说和后面所说，乃至五时说法，从华严时到



法华涅槃时都有一贯性。贯还有贯彻之意，即由凡夫到成佛，是由佛说的教义教理来贯彻的。

“经”又解释为线绳。线就是延绵不绝，绳就是绳绳相系，连续不断。这里有两种含义：其一，佛经是佛陀为众生开示、随机说法的篇落章句，后来由佛弟子整理成文，集文成册的。犹如线绳把摩尼宝珠贯穿起来。其二，佛圆寂了两千多年，佛法之所以能一代一代地传承下来，就是通过佛经传承延续下来的。

“经”还有典法之义。有典可依，有法可据，所以一般称为经典。意指思想和行为等方面的准则、法则、规范等等。中国一般称圣人之书为经。如：《道德经》，《易经》等。佛为圣人之最，故佛说的所有法都不离此“经”字为名，此乃佛经的通名。所谓通，即共同之意。如：



《金刚经》、《华严经》、《妙法莲华经》、《涅槃经》等都有这个“经”字，为佛经的通名。那么“经”字前面的名称即是区别各个不同经文的别名，如：金刚、华严、妙法莲华、涅槃等。一切佛经均有通名和别名。

接下来就是第十门别解文义了，在开始“别解文义”之前，咱们再说说五重玄义。“五重玄义”包括：1. 释名、2. 显体、3. 明宗、4. 辩用、5. 判教相。具体如下：

**1. 释名：**（就是十门中的“通释名题”）

正如十门中的“通释名题”所述，《佛心经》是人喻立名，是佛引导我们众生了知自身本具如来智慧德相，本具观照般若妙智，本具广大圆满、实相无相之妙明真心。我们应该切切实实地按照《佛心经》去修行，就是受持《佛心



经》。

## 2. 显体：（就是十门中的“能诠体性”）

显体者，就是显示经中最重要的理体。比如：我们要认识了解一个人，先晓得姓名，然后要知道这个人究竟是个什么样子，是男是女、是老是少。通过见面或像片的显示就一目了然了。这部《佛心经》是以什么为体呢？《佛心经》的经文是围绕诸多陀罗尼文句展开，陀罗尼意译为总持，也译为咒语。简言之，这部经是以“总持”为体。总一切法，持无量义。

## 3. 明宗：（就是十门中的“所诠宗趣”的“所诠宗”）

明宗就是辩明本经的宗旨。每一部经都有其宗旨所在。本经的宗旨是什么呢？在经文中，世



尊谈到“今诸众生不解我法，不知我心，不到我际，被魔所持。如何救得？谁有方计护得众生？谁有方计摄得此毒？”菩萨言“以慈摄”，金刚言“以力摄”，护法神祇言“以自在变化摄”。实德菩萨说“金刚、菩萨、天仙，皆悉不能摄持。”尔时如来告实德菩萨言：“唯有如来心中心，余不能及。”

所以本经以“如来心中心”为宗旨。

**4. 辩用：**（就是十门中的“所诠宗趣”的“所诠趣”）

辩用就是辨别佛经的作用、用处。每一部经都有它的作用，那么，《佛心经》有什么作用呢？请看经文：“唯有如来心中心，余不能及。何以故？能令诸魔生大慈故，能令诸法随应现故，能令诸佛常不离故，能令诸菩萨为眷属故，



能令诸金刚施威力故，能令诸天众常拥护故，诸大药叉罗刹成助法众故，能令一切诸大鬼神生欢喜故，能令所持诵者等佛力故、等佛心故、等佛智故、等佛威故，能令持者心所为作无不办故，能令所有障难皆断绝故，帝释梵王常扶持故，能令一切直至菩提无退转故，世间所有事业自明了故，乃至过去、未来、现在一切世界有通无通、有智无智、有贤无贤，尽归伏故。”

这十多个“故”，就是本经的作用。

### 5. 判教相：（就是十门中的“确定说时”）

“十门”已说过了《佛心经》在佛的五时说教中，属于第五时说法，即法华涅槃时，如同无上醍醐，直下称性极谈。

本经的五重玄义现已抛砖，下面就是引玉





了，引的就是十门玄谈的第十门：别解文义。

“别解文义”即逐字逐句地解释经文的义理，就是从“如是我闻”开始解释经文了：



## 序 分

### 十方如火品第一

【如是我闻。】

教下讲经，通用“三分”，即将全经划分为“序分、正宗分、流通分”。经首是序分，经尾是流通分，中间的绝大部分内容是正宗分。几乎所有的佛经，开头和结尾全都大同小异，所以序分和流通分的格式几乎是相同的。

序分的格式就是所谓“六种证信序”，也称为“六成就”，那就是“信、闻、时、主、处、众”这六种成就。时，就是说法的时间；处，就



是说法的地点；主，就是说法之主，那就是佛了；众，就是听法之众，就是听佛说法的大众。还有“信、闻”呢？信，就是“如是”；闻，就是“我闻”。几乎所有的佛经都是从“如是我闻”开始的。因此，教下讲经，在第十门“别解文义”的开头，须先讲“如是我闻”四字。

佛说法是应病与药，根据不同的人和事，为说不同的法门。当时听佛说法者都是依教奉行，并没有用文字记载下来。阿难是佛的侍者，佛所说的法，阿难亲耳听到的最多。阿难的记忆力极好，过耳不忘，虽然没有文字记录，阿难却把佛说的法全都记在心里了，这是以后结集佛经的先决条件。佛将入涅槃的时候，阿难曾问佛，世尊灭度后，以什么格式结集佛经？佛告诉阿难，经首冠以“如是我闻”。后来结集佛经，由阿难诵出，大众笔录，于是，每部佛经的开头，几乎全



都是“如是我闻”。

“如是”是表“信”的，浅显地说，“如是”的意思就是“正是这样的”。正是什么样的呢？正是“我闻”的——这正是我听佛所说的，真实不虚。“如是我闻”的意思就是：佛正是这么说的，是我亲耳听到的，绝无虚言。

“我闻”即“闻成就”也。“我”，即阿难，自指五蕴假者。然一切法，佛说“无我”，今称我者，我有四种：一、凡夫遍计。二、外道宗计。三、诸圣随世假立宾主。四、法身真我。经指后二，非邪慢心而有所说，故无过矣。

“闻”，谓耳根发识听受。虽因耳处，废别从总，故称“我闻”。无相宗说：我既无我，闻亦无闻。从缘生故，不坏假名，即不闻闻也。若约法性，此经旨趣，传法菩萨以“我、无我”不



二之真我，“根、境”非“一、异”之妙耳，闻真俗无碍之法门。

### 【一时】

即“时成就”也。如来大法弘宣，全赖因缘，今众生解脱缘熟，即当机之时；亦是师资合会，说听究竟之时，故经中的“一时”并不单是指佛在某个地方说某法门之时，而是有无量时。世尊说法如同应病与药，只要有某类众生的解脱缘熟，又能会遇当机的佛法，那就是世尊说法之时。本经的“一时”是什么时？是“遍观十方，皆如火色”之时，下面就要说到，我们正当此机。而我们又能遇到这个法门，佛正在此时为我们说法。释迦世尊并没有离开我们啊！

### 【佛】

“佛”者“主成就”也。“佛”不仅仅是对



释迦世尊的尊称。“佛”还有“自觉”方面的三个意思——始觉、本觉、究竟觉。进而有“利他”方面的三个意思——自觉、觉他、觉行圆满。更进一步，具有《佛地论》中所说的十义——①具一切智。②具一切种智。③出烦恼障。④出所知障。⑤觉了一切诸法性。⑥觉了一切诸法相。⑦能自开觉。⑧能开觉一切有情。⑨如睡梦觉。⑩如莲华开。

**【住俱焰弥国金刚山顶，遍观十方，皆如火色。】**

“在某某处”也并非只指一个地方，而是“处有二种”——所化处、所住处。

本经的“住俱焰弥国金刚山顶”，“俱焰弥国”是所化处，“金刚山顶”是所住处。俱焰弥国金刚山顶在哪里呀？古时翻译佛经，国名是音



译，古印度有个“拘睢弥国”，与“俱焰弥国”谐音。拘睢弥国在中印度，是个地处中央的大国，土地肥沃，气候炎热（正好契合“皆如火色”）。那么，“金刚山”又在哪里呀？拘睢弥国境内并没有金刚山。金刚山，又称金刚围山、金刚轮山，也就是环绕世界的大铁围山，怎么会在拘睢弥国境内呢！所以“俱焰弥国金刚山顶”并不局限于古印度某地。俱焰弥国是指大国，乃至是指诸多国土。金刚山是指最宏大的高山。佛在最高最宏大的山顶，为诸多国土的众生广说此经。

“遍观十方，皆如火色。”——火色是什么色？当然是红色。火，有“炽盛”的意思。什么炽盛啊？五蕴炽盛。

佛法四谛——苦、集、灭、道。第一谛“苦



谛”，有三苦、八苦等说。八苦就是：生、老、病、死、求不得、爱别离、怨憎会、五蕴炽盛。五蕴就是“色、受、想、行、识”。佛法是心法，法法不离心，心外取法是外道之说，“五蕴炽盛”并非离心别有。“色”就是物质，色蕴炽盛，则众生追求物质占有之心强烈；“受”就是领受、感受，受蕴炽盛，则众生追求刺激之心强烈；想蕴炽盛就是众生妄想翻腾，机谋巧算，勾心斗角，无有宁日；行蕴炽盛就是追求立即成功，恨不得拔苗助长；还有识蕴炽盛，“识”是指第八识——阿赖耶识，就是“去后来先做主公”的那个。人死之后他后走，人未生时它先来。阿赖耶识就好比是海水，众生就好比是一个一个的波浪，而“水”不能按个来论，没有一个水两个水这样的说法，所以并不是“一人一个阿赖耶识，多人多个阿赖耶识”。然而，海水越丰





盈则波浪越起伏，如今它逢炽盛，必然导致众生头出头没，沉沦于生死苦海不得出离，这就是生死的根本。

这是什么时候的事啊？如今正当其时！佛说本经，正是为当代众生所说，当代众生正是本经的当机之众。我们理当依教奉行，受持本经，理当自己解脱这五蕴炽盛之苦，理当帮助所有的众生解脱这五蕴炽盛之苦。法不孤起，仗因缘生，此等根性的众生解脱缘熟，正是本经所说的法门如今广为流行的原因。

**【尔时如来即嘘长叹，普视众生，都无差途。善哉众生，当何所救！】**

这段经文容易理解，只说说其中个别词语。

先说“尔时”，尔时的字面意思就是“这



时、那时、此时”。具体到本经，“尔时”是指什么时候啊？就是上文所说的“一时”，就是“遍观十方，皆如火色”之时，就是十方众生普遍“五蕴炽盛”之时。也就是如今。

再说“都无差途”。疾病痊愈了，称为“病差”。“差途”就是“病差”的路途，也就是治疗疾病的方法。众生烦恼如病，佛法如药，世尊对机说法如同应病与药。十方众生普遍“五蕴炽盛”，该用什么方法来救度啊？都无差途！也就是说，过去的方法都不怎么灵了，其力量都不一定能胜过当前众生的烦恼了。

为此，如来感叹：“善哉众生当何所救！”——于是，佛就正念思维救度的方法。

**【思惟已讫。一切诸佛世界及诸菩萨境界，上至三十三天，下至十金刚际，及魔宫殿悉皆震**



动。】

“思惟已讫”——佛已经考虑好了，已经找到了救度此等根性众生的方法。

此时，“一切诸佛世界及诸菩萨境界，上至三十三天，下至十金刚际，及魔宫殿，悉皆震动。”

先说说“佛世界”和“菩萨境界”。

粗浅地说，“佛世界”就是佛所住之国土，有秽土，有净土。当然这是粗浅说、方便说，因为，说佛住清净的净土还容易理解，说佛住不清净的秽土就令人费解了。究竟说来，无净无秽，凡是佛化现的地方都是净土。佛是究竟清净的，究竟清净便没有净、秽的分别。若分别净、秽，便非究竟清净，说净说秽都是尘埃，都是污染，



都不是究竟清净。那么，还建立这分别净秽的方便说干什么呀？是为了度众生啊。比如我们娑婆世界，五恶、五痛、五烧，八苦交煎，是典型的秽土。然而这里却是释迦世尊的化土，是世尊教导我们的课堂。娑婆世界其实是释迦世尊教化众生的净土。五恶、五痛、五烧，八苦交煎，那是众生的境界，佛的境界没有此苦。佛在《楞严经》中说：“如我按指，海印发光。汝暂举心，尘劳先起”。尘劳，就是“五恶、五痛、五烧，八苦交煎”的娑婆众生境界。佛无尘劳，佛应缘示现，救度众生，正是海印发光。每尊佛都有自己化现的世界，这就是“佛世界”。释迦世尊的化土就是我们娑婆世界，娑婆世界就是释迦世尊的“佛世界”。娑婆世界包括六道——天、人、阿修罗、饿鬼、畜生、地狱。若细分，更是林林总总，不一而足。仅以天界为例，由下至上分为



三界——欲界、色界、无色界（无色界又称空界），欲界天有六层，由下至上：四王天、忉利天（就是下文所说的“三十三天”）、夜摩天、兜率天、化乐天、他化自在天。色界天四禅十八层：初禅三层、二禅三层、三禅三层、四禅九层。空界天四层：空无边处天、识无边处天、无所有处天、非想非非想处天。若从划分三界（欲、色、空）的角度，不仅天道的六层欲界天属于“欲界”，其他五道（人、阿修罗、饿鬼、畜生、地狱）也都属于欲界。这三界，都属于释迦世尊的“佛世界”。

大略地说，“菩萨境界”与“佛世界”相仿，只是“菩萨境界”尚未究竟。用现在的话打个比方说，“菩萨境界”虽然初具规模，但还没有最后完工。说起来这些“三贤十地”等，也是蛮复杂的，这里就不多说了。



再说一下“震动”。说到震动，现在的人很可能联想到地震灾害。然而佛经里所说的震动，是难得的祥瑞，此时地皆柔软，众生和悦。就象婴儿在摇篮中，不觉篮动，惟觉舒服，故绝不是指地震灾害。佛经里所说的“震动”只有天眼通的人才能知见，凡夫毫不知情。“震动”种类繁多，有“动六时”“动六方”“动六相”等。

“动六时”是：佛入胎时、佛出胎时、佛出家时、佛成道时、佛说法时、佛涅槃时。“动六方”是：东涌西没、西涌东没、南涌北没、北涌南没、边涌中没、中涌边没。“动六相”是：动、涌、震、击、吼、爆。由于佛思惟已讫，已经找到了救度此等根性众生的方法。故这里所说的“震动”，是指佛将要说法时的祥瑞之兆。

这次震动所惠及的范围是“上至三十三天，下至十金刚际，及魔宫殿，悉皆震动”。



上至三十三天，是指“一切诸佛世界”里的  
忉利天以下的时空范围。

下至十金刚际，是指“诸菩萨境界”里的  
“十金刚心”——①觉了法性、②化度众生、③  
庄严世界、④善根回向、⑤奉事大师、⑥实证诸  
法、⑦广行忍辱、⑧长时修行、⑨自行满足、⑩  
令他愿满。诸位可能会问，这里不是说这次震动  
所惠及的范围么，怎么说起“心”来了？因为心  
外无法，范围也在心内。又因为菩萨尚未究竟，  
所庄严的世界尚未圆满成功。就象设计一个建  
筑，所构思的仅成图纸，还没有建造成功。也就  
是说，这个建筑还在心内，所以说心。菩萨发心  
上求佛道，下化众生，所以说到“一切诸佛世  
界”用“上”字，“上至三十三天”，说到“诸  
菩萨境界”用“下”字，“下至十金刚际”。

魔宫殿，是指天魔的宫殿。由于天魔的宫殿



在“他化自在天”，不在忉利天（就是三十三天）以下，所以这里特别地指出来。

佛这次说法，不惠及夜摩天以上的天界（除了天魔宫殿）么？是的，显然不惠及。为什么呢？因为那里并没有“五蕴炽盛”，并不是“皆如火色”。这就更清晰地表明了本经专是为我等八苦交煎的众生所说的解脱之法。

南无本师释迦牟尼佛！今现在说法！

**【其时即有过、现、未来一切诸佛，应念正思。】**

过去、现在、未来，称为“三世”。正当释迦世尊正念思惟“众生当何所救”之际，十方三世诸佛也应此机，正念思惟。

正见、正思惟、正语、正业、正命、正精





进、正念、正定，称为“八正道”。此处经文里的“正思”就是正思惟。思惟如何引导众生远离这“五蕴炽盛”之苦。

释迦世尊应“十方如火”之机而正思，十方三世诸佛应释迦世尊之念而正思。空间上无边的十方，时间上无量的三世，佛佛道同，一中摄多，多中含一，层层无尽，重重交参。诸佛境界，不可思议！

**【复有诸菩萨等，住自心中而复不动。】**

上面讲“诸菩萨境界”说到“十金刚心”，此处“住自心中而复不动”的“心”正是此心。住自心中而复不动，就是自觉觉他之心毫不动摇。

**【复有诸金刚领诸眷属执金刚事，不安其**



## 座，游行十方。】

现威猛相护卫佛法者，称为“金刚”，标如来之智印，护行人之修持。遇佛出世，即率领其眷属，降于阎浮提，卫护世尊，防守道场。其眷属就是经文中所说的“执金刚事”。执金刚事，又称执金刚神，也就是护法神祇。

诸多护法神祇为什么“不安其座，游行十方”呢？因为佛要说法了，当机众生修持此法，便能有效地祛除“五蕴炽盛”之苦，便能从“十方如火”中解脱出来。哪里有修行人，诸多护法神祇便去那里护法。这怎么还能安坐，所以游行十方啊。

## 【复有诸天仙魔众，怖走无处。】

天仙魔众就是天魔，也称为“他化自在天子



魔”，魔王与其眷属居于欲界第六天——他化自在天。他们时时妨碍人积德行善，他们憎恨嫉妒解脱道，使用恐吓、欲乐等种种手段，扰乱修行人成就出世法。然而，若修行人不为他所动，他那种种伎俩就“如刀断水，如风吹光（《楞严经》语）”，其实他奈何不得真修行人。修道人道心须坚固，正如上面所说“住自心中而复不动”，若能如此，何惧天魔！从这个角度来说，天魔也是助道因缘，修行就象在学校里学习，佛是校长，诸菩萨是授课老师，天魔是监考老师。所以了义经中总是说，天魔是佛菩萨化现。

天魔以“动摇道人心”为能事，而现在佛就要讲说这殊胜的解脱之法了，道人心因修此法而得坚固，天魔的威胁利诱将不能得逞，所以他“怖走无处”。怖，是害怕，天魔害怕佛将说之法。“走无处”也就是走投无路。无处走也怕得



乱走。“怖走无处”，活脱脱地构画出天仙魔众的拳拳不安相。

以上是本经的第一品——十方如火品，也是本经的序分——六种证信序（即“六成就”）。

如是——信成就。

我闻——闻成就。

一时——时成就。

佛——主成就。

住俱焰弥国金刚山顶——处成就。

遍观十方，皆如火色——也是时成就，特指今时。

只从“序分”这个狭义说“众成就”，“尔时如来即嘘长叹……天仙魔众怖走无处。”这一



段是众成就。若广义地说，从这段到经尾的“流通分”都属于众成就。

《佛心经》1、2品：讲述佛法心中心出世的缘起。

第一品《十方如火品》，讲述佛法心中心出世时的环境特点。时值末世，自然环境和社会环境堪忧，所以佛陀沉默无语，思考如何救度沉沦。而无论是自然环境的恶劣，还是社会环境的浮躁，其根源，都在于人心的颠倒巧伪。佛陀“遍观十方，皆如火色”，其实看到的是众生的贪嗔如火；佛陀救世，首先也就要救度世道人心。



## 正宗分 · 上

### 慈心三昧品第二

【尔时即有十金刚藏菩萨，前整衣服，白佛言：世尊！今者此瑞，为恶相耶？为善相耶？】

前面讲“十金刚际”时，提到过菩萨的十金刚心，也就是尚未圆满的自觉觉他之心。经文到这里，有一位名字叫做“十金刚藏”的菩萨率先问法。有师兄说，“十金刚藏菩萨”不是说有一位菩萨，名字叫做十金刚藏，而是有十位菩萨，名字都叫“金刚藏”。其实，这里的名字是表法的，不管是一位或是十位，十金刚藏正契合十金刚心。法身大士已亲证无我，能化身无量，一能



摄十，十能摄一，咱们在这里就不去分辨一位还是十位了。那么，既然契合十金刚心，干脆叫“十金刚心菩萨”不行么，为什么叫“十金刚藏菩萨”呢？藏，有宝藏的意思，宝藏还埋藏着，还不是现在眼前宝贝。藏，还有埋藏的意思，也就是说，宝贝此时并没现前。这宝贝就是十金刚心。

“前整衣服”——金刚藏菩萨上前问佛的时候，把衣服弄整洁了，表示对佛的恭敬。

“世尊”——是对佛的尊称。佛有十大尊号：如来、应供、正徧知、明行足、善逝世间解、无上士、调御丈夫、天人师、佛、世尊。

看金刚藏菩萨所问的问题，就知道他为什么叫金刚藏，而不叫金刚心了。“今者此瑞，为恶相耶，为善相耶”，他并没有离开善恶两边，还



是世间的边见，也就是说，他的见解还是“世间解”。然而，佛能“善逝世间解”——佛善于化解世间的偏颇见解。

### 【尔时如来但自思念而复不答。】

“但自思念”——就是慈心三昧。别以为“但自思念”是自顾自，下文就可以看到，其实是“如来心遍诸众生”。

“而复不答”——佛没有回答金刚藏菩萨所问的问题“为恶相耶，为善相耶”。佛住慈心三昧而不说话，其实不说话就是最好的回答。虽然无语，其声如雷！

佛不说话，菩萨们就议论了。有“不名为善”的论点，也有“善哉善哉”的论点，不一而足。





**【其时会中有菩萨名金刚愍，告金刚藏菩萨言：是相不善，佛今悲悯入慈心三昧不名为善。且自净心待佛所宣。】**

这时与会的大众中有一位菩萨名叫金刚愍，看如来不回答金刚藏菩萨，就对金刚藏菩萨说：这个相不是善相，佛如今悲悯众生而入慈心三昧，不能说是善相。咱们还是自净其心，等佛认为合适的时候为我们宣说吧。

**【尔时复有德藏菩萨问金刚愍言：云何名为慈悲三昧？】**

由于金刚愍菩萨识得佛的“慈心三昧”，说了出来。德藏菩萨就问金刚愍菩萨：“什么叫做‘慈悲三昧’呀？”

这里的“慈悲三昧”就是“慈心三昧”，可



可能是翻译时取词的不同。

**【金刚愍即告言：正是救摄之处，善哉善哉。】**

金刚愍菩萨对德藏菩萨说：慈心三昧正能救度、摄受“五蕴炽盛”的众生，这下众生有救了。好啊！好啊！

古时称“好”为“善”。很好，就是“甚善”。善哉善哉，就是好啊好啊。

“德藏”——功德宝藏。德藏菩萨，问金刚愍言：云何名为慈悲三昧？从此，宝藏中又增加了一件功德宝贝——慈悲三昧。

**【其时各净身心，在须臾之间，见如来心遍诸众生。】**

虽然菩萨们的议论没有离开善恶两边，但却



懂得“净心”的重要。大菩萨毕竟是大菩萨，在佛“慈心三昧”的加持下，菩萨们各净身心，须臾之间便离开善恶两边，见到如来心遍诸众生。一切众生都有如来智慧德相啊！

净心是什么？不就是心密三祖元音老人反复叮咛的“观照”么？修中心心法，观照是正行，打坐是助行，现在知道“观照”的重要性了吧。那么，打坐持咒干什么？响应佛的“慈心三昧”啊。结手印干什么？老人不是用“天线”作过比喻了么？



## 心密殊胜品第三

**【尔时如来从三昧起，告言：诸善男子，善哉善哉！众生没尽，汝悉知不？】**

上面说了菩萨们“各净身心”，因为心净之故马上就和佛心契合了。而此时如来从三昧起，对大众说：好啊！好啊！佛问诸菩萨：众生沉沦、淹没于生死苦海，你们知道吗？

为什么佛在这里说善哉！善哉呢？因为佛于三昧观察众生籍心中心法解脱的因缘成熟了，所以反问在座的诸菩萨有什么救度众生的方法，由此引出佛说心中心这一殊胜的法门，故而佛说：好啊！好啊！



**【我今诸众生不解我法，不知我心，不到我际，被魔所持。】**

佛对大众说：如今的众生不能理解我法，“我法”即佛所说之法，“不解我法”即不能理解佛所说之法；“我心”即佛之心地，“不知我心”即不悟佛之心地；“我际”即佛法之实相、实际，“不到我际”即不能契入实相。如今的众生是哪些众生呢？就是后面提到的菩萨慈不能摄、金刚威不能摄、大自在天神变不能引导的烦恼炽盛、刚强执着、被魔所摄持的众生。

**【如何救得？谁有方计，护得众生？谁有方计，摄得此毒？】**

佛问在座的大众：怎么才能救得这些众生呢？谁有救护众生的方法？谁能摄受众生不受魔王的毒害？



【其时即有二十千万亿菩萨皆是灌顶大法王子，威德自在，来白佛言：世尊！我有菩萨慈。

佛言：此非慈摄。】

这时候有二十千万亿那么多的菩萨，都是得诸佛灌顶的大菩萨、大法王子，他们具足威仪，自在无碍，对佛说：世尊！我们有菩萨慈能救得众生。菩萨是觉有情，无缘大慈、同体大悲，发了自利利他这样深广的大愿。王子就是要继承王位的，这些大法王子将来是要作佛、要继承佛位的，他们要用菩萨的慈悲来摄受众生。

佛回答：这不是菩萨的慈悲所能摄受的。

【复有百千万亿恒河沙数世界金刚密迹，一一密迹持四天下力士前白佛言：世尊！我能力摄。



**佛言：金刚！此非力摄。】**

又有百千万亿恒河沙数世界的“金刚密迹”即金刚护法。他们内密菩萨之德、外现金刚迹，秘密保护、化导修行人，每一位都是护持四大洲的大威德力士。“四天下”即四大洲，即南赡部洲，东毗提诃洲，西瞿陀尼洲，北拘卢洲。这些四大洲的大威德力士一同对佛说：世尊！我们能以大威德之力摄受众生。

佛回答：金刚！这不是大威德之力所能摄受的。

**【其时复有一切世界大自在天能变身为佛，  
来白佛言：世尊！我有自在变化所摄。**

**佛言：非汝幻惑所知。】**

“大自在天”——即摩醯首罗，是大自在天



的天主，能够神变自在。

这个时候，所有世界的大自在天天主，他们神变自在、能变身为佛。这些大自在天的天主一齐对佛说：世尊！我们能用自在变化摄受众生。

佛回答：这不是你们的幻术所能了解、引导的。

**【于众会中有一菩萨名曰实德，白佛言：世尊！如是金刚菩萨天仙，皆悉不能摄持，佛今如何令诸众生得脱此难？】**

前面说过，菩萨的名号大有深意，“实德”即真实之功德。那什么是菩萨真实之功德呢？略有五种：一者、于其暴恶毁犯净戒诸有情所，由是因缘，起胜悲心。二者、本性成就具足威仪。三者、于佛所说净妙真实若教若证，得预智者聪





睿者数。四者、修行无畏施等善行。五者、开示正法，遮灭一切像似正法。

“实德”——简而言之，执着即虚妄，无住乃真实。

这时实德菩萨出来对佛说：世尊，这样的金刚、菩萨、天仙，都不能救度摄受众生，佛如今怎样才能使众生脱离这样的险难呢？险难就是前文佛说的，众生“不解我法，不知我心，不到我际，被魔所持。”

**【尔时如来告实德菩萨言：唯有如来心中心余不能及。】**

如来对实德菩萨说：唯有如来心中心，别的方法都不行。

在这里佛直接告诉实德菩萨了，只有佛心中



心法能降伏末法时期众生的妄想狂心，其他方法对这样炽盛的狂心都没有办法。我们能遇到心中心法就是无上的福报，心中心法是精髓，是一切佛法中心的中心，法力殊胜无比，我们正是要依此无上妙法，借假心证悟真心。然而诸法本来空寂，真心、假心都本不可得，如果认为有个心中心可得话，那就不是如来心中心了。

下面如来就详细开示了修持佛心中心法的作用以及方法：

**【何以故？能令诸魔生大慈故，能令诸法随应现故，能令诸佛常不离故，能令诸菩萨为眷属故，】**

为什么这么说呢？“魔王”即天魔中之王，欲界第六天之他化自在天主。魔王和眷属是破坏佛法，阻碍修行人成道的，然而如来心中心能令



诸魔王生大慈悲，能令诸法随缘应现，能令诸佛常不舍离众生，能令诸菩萨同为眷属。

**【能令诸金刚施威力故，能令诸天众常拥护故，诸大药叉罗刹成助法众故，能令一切诸大鬼神生欢喜故，】**

“大药叉”——千手观音有孔雀王二十八部之大仙众，也称为二十八药叉，他们隐蔽其形，随逐拥护修行人。

“罗刹”——恶鬼之总名。

如来心中心能令金刚护法施展威力，能令天仙常常扶助、保护，能令大药叉和恶鬼都来成就、帮助修法的行人，还能使一切大鬼神心生欢喜。

**【能令所持诵者等佛力故、等佛心故、等佛**



智故、等佛威故，能令持者心所为作无不办故，能令所有障难皆断绝故，帝释梵王常扶持故，能令一切直至菩提无退转故，世间所有事业自明了故，乃至过去、未来、现在一切世界有通无通、有智无智、有贤无贤，尽归伏故。】

如来心中心能令修持的行人有和佛一样的力用、有和佛一样的见地、有和佛一样的智慧、有和佛一样的威德，能令修持的行人心想乃至所作都能成办，能令所有障难悉皆断绝，而且能使帝释梵王常来扶助护持，能令一切修行人直至菩提不再退转，世间所有事业自能明了，乃至过去、未来、现在一切世界有通或者是无通、有智慧或者是无智慧、有贤德或者是没有贤德的众生，统统都来归伏。

【尔时大会闻说此已，咸欲听受。于大众中



**忽起光明过百千日。】**

这时与会的大众听佛说，持佛心中心能令诸天拥护、鬼神欢喜，又能得佛力、佛心、佛智，佛威，还能使上至菩萨下至无智无德的众生都来归伏，直至菩提永不退转，大家都渴望听闻、受持心中心法。与此同时，在大众中突然有光明升起，比百千个太阳还要明耀。

**【尔时实德菩萨问佛言：此是何光？何等因缘？】**

这时实德菩萨问佛言：这是什么光？是什么因缘？

**【世尊答言：此欢喜光，从心中心生。】**

世尊回答：这是佛欢喜光，从心中心生。因为大众心怀渴仰、愿听闻受持心中心法，此正契



合佛意。这时佛心、众生心相应了，从而感得佛欢喜光，从心中心生。

**【当知此光不可量、不可称，不可赞叹，亦无印可。】**

世尊继续说：当知此光不可以揣测、度量，无法言说，难以用言语赞叹，也无从印可。

**【何以故？为同诸佛无印可故，同诸如来无所得故，一切诸相亦无见故，守慎诸根无舍离故，使诸魔怨不得便故，能遮魔王诸道路故。以是因缘，名心中心。】**

为什么这么说呢？因为这个光像诸佛一样本无印可，像诸佛如来一样本不可得，一切诸相也实无诸相可见，要谨慎地守护好身体，不能像外道那样摧残眼耳鼻舌等诸根，认为残害身体修法



就能成道。此佛心光能令种种魔怨无法前来恼乱，能遮蔽魔王恼害众生的途径，不给他们施展伎俩的方便。此佛心中心光，是诸佛实相无相之本体，当然无从印可！既然如此，魔王又怎么能恼乱得了呢？正是由于如是因缘，所以称之为心中心。



## 觉地十持品第四

【尔时一切大众白佛言：世尊！我从所修因缘，及佛妙教，未曾闻有如是赞叹功德大威神力，唯愿如来为我等辈，宣说此句证修觉地，唯愿使我于中修行。】

这时与会的大众对佛说：世尊！我们于以往所修习的因缘和佛讲的妙理当中，从没有见过您赞叹这样的功德和大威神力，只希望如来为我们宣说这修证如来觉地之法，愿我们也能够依此而修行。

修心中心法最重要的就是要行十种行愿，也就是要发十种行愿，才有资格修心中心法。行





愿，就是普贤菩萨行愿品的行愿，修十种行愿，一定要做到，才能与心中心法相应。所以佛接着就详细开示了这十种行愿：

**【尔时如来告诸菩萨诸善男子：今当宣说证修佛地有十种持，必定成就。何等为十？】**

这时，如来对与会的菩萨和大众说：我当宣说证修佛地的十种修持方法，以此而修必定成就。哪十种持呢？

**【第一、持心。于法无碍、于佛生信，于心平等，于众生慈，于色无著。】**

第一、持心，就是持心不动。佛法心中心是精髓、是核心，处处不离根本。所以，心中心十种持的第一种持说的就是持心，心即心地，修行不在心地上用功夫，其余的行持就谈不上。



怎样才是持心？也就是说怎样才是在心地上用功、持心不动呢？下面佛就详细解释了：

“于法无碍”——意思是对任何法都不存偏见，没有滞碍，因为法法平等，哪一个法都是佛说的法，不要以自己偏狭的见解，而认为佛对机所说的法之间有矛盾。这句话正当时，就是对我们这些末法时期的修行人说的。因为我们对法不是无碍，而是有碍。禅宗、净土、密宗的行人要互相赞叹，互相成就，而不是排斥、贬低、拆台。要想佛法兴，唯有僧赞僧，只有这样佛法才能兴盛，众生才能解脱。所以我们修心中心法，要把这些都认清楚才行。

“于佛生信”——对佛所说的法要有信心，道理明白了还要行得才是真信，不然就是打妄语了。



“于心平等”——要有平等心，不分别执着。

“于众生慈”——要像观世音菩萨、普贤菩萨、文殊菩萨、地藏菩萨等等这些大菩萨一样，慈悲喜舍，帮助引导众生解脱，永不疲倦。

“于色无著”——对于世间的名闻利养、声色犬马不贪着。世间种种法，都是平等的。一切事一切物都是法，都空不可得，缘起性空、因缘合和的都没有自体，不值得我们去计度、执着，所以我们要放下，不要去执着，这样就和佛心相应了。

**【第二、持戒不缺。常摄在定，修不妄语，好施众生，断除骄慢。】**

第二是持戒不缺，修密法要严持戒律，我们



修密法是持大戒，持什么戒？持的是心戒，心一动就破戒。禅宗有一位徒弟问师父：“如何是破戒呀？”师父说：“你听到隔壁女子洗面梳头时首饰簪环声音，你就是破戒。”所以说心一动就是破戒，大家在这里一定不能马虎。

“摄心常定”——我们的心要时时刻刻摄住不动摇而又清楚分明，不是死在那里不动才是定，因为有出定入定的相就不是正定。能时时对境不迷惑，就是大定。要认清这个世界都是假相，都是空花水月不可得，不可得还动什么心呢？凡所有相皆是虚妄啊！所以我们要开智慧，这样才能摄心常定。

“修不妄语”——妄语是十恶之一。又作故妄语、虚妄语、虚诞语、妄舌、虚伪、欺。特指以欺人为目的而作之虚妄语。妄语戒为五戒、十



戒之一。妄语为波逸提（必须向众僧忏悔之罪），此系小妄语（虚伪不实）；未至菩提而妄言得菩提（即妄称证得佛道）者，即犯波罗夷（为教团驱逐之大罪），此系大妄语（未得言得，未证谓证）。此外，犯妄语戒而无惭愧心者，自断于至涅槃及生天之道，并有口气臭、善神远离等十种罪过。修行人一定要时时观照自心，不能因打妄语而自断解脱之门。

“好施众生”——施即布施，又称檀那，就是以慈悲心而施福利与人的意思。给人钱物，救人于疾苦是财布施；使人离开种种恐怖是无畏施；而种种布施中以法布施最为殊胜，即随缘为他人宣说正法，令得功德利益，使其远离颠倒妄想、解脱自在。这就是大乘菩萨的发心，大乘菩萨不但自利而且能够利他，《维摩经佛国品》曰：“布施是菩萨净土。”



“断除骄慢”——骄即骄傲，觉得自己了不起；慢即轻慢，觉得别人都不行。这都是视“我”为一己之中心，由此所执之“我”而形成僇慢心。《成唯识论》卷四云：“我慢者，谓踞傲恃所执我，令心高举，故名我慢。”修行人有骄慢心是最要不得的，因为不断除骄慢就无法成道。俗话说“傲慢的高山盛不下功德之水”，有骄慢就是心不平等，心不平等怎么能和如来的法水相接，怎么能和祖师的心相应呢？为什么大海能容纳百川呢？因为它最低呀，所以我们要断除骄慢心，对人处事要谦逊、平等，像大海那样，心胸豁达宽广，容纳一切。

**【第三、莫行恶。修不杀戒，勿食恶食，慎莫自赞，莫见他过。】**

第三、要杜绝行恶。“修不杀戒，勿食恶



食”要励行戒杀，以慈心对待众生。众生范围很广，胎、卵、湿、化，十二类生都是众生，我们对众生要慈爱，视众生如己，不忍食其肉，大家暂时还做不到吃全素，或是环境不允许的话可以吃三净肉，即一、不见，我眼不见它被杀时的情景；二、不闻，我耳不听见它被杀时哀叫的声音；三、不疑，它之死不疑是为我而杀者。千万不要为了满足自己的口腹之欲而杀害众生，以杀害众生得来的食物就是恶食。

另外，恶食除了上面说的杀生而食，还有就是腐烂变质的食物，也包括蒜、葱、兴渠、韭、薤这五种有辛味之蔬菜。《楞严经》云：“此五种之辛，熟食者发淫，生啖者增恚，十方天仙嫌其臭秽，咸皆远离，然诸饿鬼等则舐其唇吻，常与鬼住而福德日销；大力魔王现作佛身为其说法，毁犯禁戒，赞淫怒痴，令人命终为魔眷属，



永堕无间地狱，故求菩提者当断世间之五种辛菜”。

“慎莫自赞，莫见他过”——简单地说就是不要自赞毁他。菩萨十重禁戒的第七戒就是自赞毁他戒。修行者应以恶事向自己，好事与他人；若自扬己德，而遮隐他人好事，致令他人受毁者，这就是犯戒。最坏的就是自己称赞自己，做了好事马上到处去宣扬炫耀、生怕别人不知道；不见他过很重要，世人常常见他过，都是人家不好自己最好。我们能够不见他过，这个心就真平等了。所以修行人要时时刻刻谦下，这是修法最重要的地方，大家一定要谨慎啊！

**【第四、于诸求法莫生讥嫌。于诸佛教遮护过恶，于师僧中如父母想。】**

第四、对来求法的人，不要讥讽和嫌弃。别





人有所求，要等心施舍，要有平等心，当然这也要量力而行，如果自己还没学会游泳、还没有力量，就不能不考虑后果、鲁莽地跳到水里去救人，这样不但救人不得，自己也一并沉溺，根本就谈不上帮助他人了。所以，为了救度众生，我们要勇猛精进地修行。

“于诸佛教遮护过恶”——过即过失，恶即恶行。意思是说要遮止、护持佛所教化的芸芸众生，要隐其恶而扬其善，善巧地引导、护持他们，防止他们犯错、造恶。

“于师僧中如父母想”——师僧即堪为人师之僧，又为众僧之敬称。另，僧者，有德之众也。清净僧众是我们的师表，对待有德的僧众就要像对自己的父母至亲那样，世间法尚且提倡尊师重教，何况是对待引领我们解脱的有德之众呢？



**【第五、若行愿教慎莫遗失，于诸贫富等心观察，须怀世谛而顺诸人。】**

第五、“若行愿教慎莫遗失”——我们发大愿、行菩提道一定要有恒恒心，有坚持到底的心，不能初初勇猛、半途而废，如果不能贯彻始终，那就等于是把佛对我们的教导遗失了。

“于诸贫富等心观察”——我们待人接物，常常有分别心，身份地位低下的人、穷人看不起他，身份地位高的、做官的人把他高高抬起，这样不好，是心不平等。心不平等不能成道，所以六祖说心平何劳持戒。我们要口常软语，令众生欢喜，这样大家才愿意亲近佛法，才肯了解佛法。心真正平等了就会一视同仁，因为我们的佛性都是一样，贫富贵贱，本来不二。

“须怀世谛而顺诸人”——我们要随顺人



情，因为佛法在世间，不离世间觉，修行人要善巧地用佛法引导众生，不通人情世故谁愿意亲近呢？所以一切时、一切处，入乡随俗，符合人情，这非常重要。要善转俗谛，用佛法的方便将众生纠结、世俗的心转成解脱心、佛心，让众生不再迷茫痛苦、入佛知见，了解一切法都不可得，这样就把俗谛转成圣谛了。佛子就要这样随缘应对，要随顺人情、善转俗谛。

**【第六、于佛句偈常须警察。所修诸法必须遍持，有所乞求应心即施，慎莫观察上中下根。】**

第六、“于佛句偈常须警察”——就是时时对佛的言教，依教奉行，时时觉察不走着。如果光是能说到而做不到，那怎么行？所以我们要身体力行，给大家做个榜样，这样才能给人信心，



我们护持佛法，要像保护自己的生命一样。

“所修诸法必须遍持”——这里说的就是心中心法，心中心法有六个手印一个咒语，六个手印各个作用不同。遍持就是要一个一个印地修下去，从第一印修到第二印，第二印修到第三印，第三印修到第四印，一直修到第六印这样一一修持，每个印修八座。第一个手印就是菩提心印，就是发弘誓愿，我们一定要发菩提心，修法是为了救大众，不是为自己，不是为自利，这是第一个条件。所以修心中心法一定要如理如法地修，不能今天坐坐明天停停，遇到一点儿挫折就停足不前，没有吃苦耐劳的精神，总是三天打鱼、两天晒网，这样修就是修到弥勒佛下生也不可能成就的。

“有所乞求应心即施，慎莫观察上中下



根”——这里是说遇到有来求心中心法的学人，一定要应他心之所求而施于法要，不能吝法。如果不是求法的人善根深厚，他怎么肯相信佛法呢？若非多生累劫地修行，他怎么肯修心中心法呢？因此不要主观地认为来求法的学人基础不好修行很浅就将其拒之门外，这样就把人家的法身慧命给耽误了。

**【第七、所持契印莫不净行。莫非时结，莫为名闻利养而用，有所行法亦不得舍非众生。】**

第七、“所持契印莫不净行”——我们所修持的清净密印，要净手以后再结，也就是不能污染而结，不要在不恰当的时候结，这里的“不净”指两个方面，一是环境污染不净，二是发心不正、心地不净，比如修法不是为了解脱、而是为了谋求名闻利养。“非时结”说的是时间，环



境时间等都不是众生，即所谓的“非众生”。

须为自利利他而修，不因名闻利养而用。因为我们修行就是为了自利利他、帮助众生解脱而不是为了自己的利益而修，“莫不净行，莫非时结”不正是“不得舍非众生”么？所以在修法的时候，除了前面要注意的，还要留意环境和时间，这些也要如理如法。修法的时候不能草率、鲁莽行事，意思是密印不要轻视地随时随处都结，你轻视了，人家也就轻视了。无论在任何环境和条件下修行，对法和密印都要尊重、心存敬畏。

**【第八、于一切所有莫生偷窃。断非理恶，莫行谄佞；于佛法要护如己命，乃至良贱，莫存二心。】**

第八、“于一切所有莫生偷窃”——对于他



人的财物“莫生偷窃”，不告而取谓之偷；擅自占有、取走他人财物的行为就是偷窃。要断除不正确的知见和恶行，接人待物不“谄佞”。花言巧语谓之谄；阿谀奉承谓之佞。护持佛法就像保护自己的生命一样，平等对待所有的众生，无论贫富贵贱都不存二心，不分别对待。

**【第九、所救诸苦际不至诚者，实莫退心，莫自轻法，莫使他轻，须断己谤莫使他谤，必须质直，常行软语，劝存善道，起大慈悲。】**

“慈悲”——慈乃给人于乐，即令众生欢喜；悲即救人于苦，将众生从苦难中救拔出来。

第九、发勇猛心救度苦难众生。对于那些因缘不具足，没有诚心求解脱的苦难众生，我们仍然要坚定勇猛，发心救度，不退初心；不轻法，也不谤法，更不能因为自己不当的言行令他人对



佛法轻慢，轻视，导致他人诽谤佛法，退失信心。接人待物必须质直无伪，语言轻柔，耐心地引导，规劝众生择善而为、最终趣入解脱。慈悲不仅仅是仁慈，而是令众生欢喜、愿意亲近我们，然后用不同的方法，善巧地将众生从苦难、迷惑当中救拔出来，这才是大慈悲。

**【第十、断除邪行，莫损虚空；志信坚固，不辞疲苦，常劝不舍，慕善知识；或于林泉清静之处发广弘愿；慎莫怯弱，念念存摄，勿令邪见，常住大乘，有善知识，承迎礼拜。】**

“邪行”——即古印度时九十六种外道之行，总称为邪行。

“虚空”——乃无为之意。

“林泉清静之处”——泛指清静修行的地





方。

第十、“断除邪行，莫损虚空”——要断除毁身受苦等等外道所行之法，即使是结印修法也不损坏佛法无相、无为的宗旨，因为修法的当下正是无为。

“志信坚固，不辞疲苦，常劝不舍，慕善知识”——志气豪迈、信心坚定，不怕辛劳艰苦，劝导众生敬仰善知识，而不使他们舍弃、远离善知识。在山林泉水等清净修行的地方，发广弘誓愿。

“慎莫怯弱，念念存摄，勿令邪见，常住大乘，有善知识，承迎礼拜”——谨慎但不胆小怯弱，当摄心不妄、念念不离本位，不要让众生产生邪见。因为自己的言行，而使人认为修行就是离群索居、古庙青灯、不问世事的自了汉，那就



错了。因此佛说不要有这样的见解，而是要时时不离大乘，遇到善知识要承事、迎接，礼拜供养。

**【如是十事，能断除者，是持法证，决定直至无上菩提，更不退转。欲修菩萨及金刚身，满足不难。】**

能这样断除十种持里面说的，就是秉持了佛法之正见，能悟佛之智慧，乃至直证无上菩提亦不会退转，如果发愿修菩萨乘或金刚身也能很容易地得到满足。为什么呢？前面说要发广弘誓愿，常住大乘，我们修行不是只为自己解脱，而是为了救度众生同出苦海，就像观世音菩萨一样累劫勤苦修行，苦海常作渡人舟；像韦陀菩萨一样发心护持众生，自己最后才成佛，能这样不为自己而一心利益他人的，就是大乘菩萨。



## 一咒六印品第五

**【尔时诸菩萨闻说此已，白佛言：世尊！如此愿行，我今修学。唯愿如来起大悲心说此神妙章句，大众欣仰，今欲受持。】**

这时，诸菩萨听完如来宣说心中心十种持，就对佛说：世尊，您教导的这十种愿行，我们现在发心修学。唯愿如来您慈悯我们，为我们讲述此微妙难思的修行方法，此时大众心怀踊跃、渴仰，发愿受持。

**【佛告诸善男子：乐说便说，谛听谛听。】**

佛告诉在座的大菩萨和诸位善信：你们乐意



我说那我就说，仔细用心听啊！

**【尔时如来复以菩提心契护于大众，令心不动，即说咒曰：一切佛心中心大陀罗尼：（略）】**

于是如来用菩提心印护持大众，使之心不动摇，然后才开始宣说心中心咒。“令心不动”包含两层意思；一者，凝神专注、心不外驰才能和如来的心中心法相应；二者发菩提心当勇猛、坚定，遇到任何困难、挫折都不动摇。

佛以菩提心宣说心中心咒，而所持印契，也以“发菩提心印”为首。所以我们要立大志、发大愿，上求佛道，下化众生，巩固修道之初心。就像是造百丈高楼，须先打稳墙脚，筑好基础一样，基础不固，楼要倒塌。学道不立大志，不发大愿，势必遇难而退，遭挫即止，绝不能百折不



挠地艰苦奋斗到底，证成圣果。所以菩提心印最为重要，在密宗中手印有一万多种，以此印为诸印之王。

**【第一、（略）若人修持此契法者，得菩提心具足，菩萨智具足，一切波罗蜜门具摄在心。所有诸佛菩提及诸秘门，是此印摄。】**

“波罗蜜”——中文翻译为到彼岸，即解脱。

如果能修此印法，即使是障重慧浅的众生，也能在佛力的加持下，得菩提心具足，得菩萨智具足，一切解脱的方法都能摄持在心，并得到进入诸佛宝藏秘密之门的钥匙，所有这些都为此菩提心印所摄受。修法最重要的就是要有菩提心，所以佛第一个就说的是菩提心印，如果发心不正，修再好的法、再努力也不会得到真实受用



的。这正好应了《楞严经》上所说的：“因地不正，果遭迂曲”。

**【于净室授持此契，经七日间，所有法要即现目前。于诸魔道、及众生道、及诸鬼神道，如是隐形伏匿。持此印契，自然知处。更欲变形，变亦不得。】**

此印要在清静净的地方传授、修持这个印，经过七日，所有修法的要领就会当下现前。种种魔王、外道、众生道、以及鬼神道，即使他们隐去形象藏匿起来，由于修此印的功德，自然就能知道他们的处所，他们想变形也没有办法变了。

**【诸善男子若得此契，应念即有十方诸佛云集其顶，应念即有十方菩萨求为侍者，应念即有十方金刚求为给事，应念即有十方诸天侍卫供**



养，诸魔眷属悉舍本土来助法威，一切毗那夜迦  
求来供养。】

“应念”——即举念之间。

“给事”——意思是办理事务，引申为侍奉。

“毗那夜迦”——人身象鼻，为障难之恶鬼神。

如果能够修此契印，印成（持印）的当下就有十方诸佛云集在修行人顶，就有十方菩萨求为侍者，就有十方金刚求为此修行人承办各种事务，当下就有十方诸天侍卫供养。各种魔王以及眷属，都舍离本土，来助法威。由此可见菩提心印的功德力用是多么殊胜，土即心啊，魔王都肯舍离恼害人的恶心，来助法威，就连常常给人带



来障碍的恶鬼神也来供养修行人，可见一切不离心，魔也不在心外！而发菩提大愿者即和佛心相应，以此功德就能感得诸佛菩萨庇佑，鬼神护持。

**【诸善男子，欲降伏魔怨外道，先结此契，咒三七遍，举在心上，回身起立，左转一匝。其时大地震烈，其魔诸众，陷入下方，永不复出。纵有出者，是佛慈悲。然始得出。】**

修法的行人如果想要降服魔王的怨恨和外道的邪行，应先结此印，持咒三七遍（即二十一遍），将印举在心上，回身起立，左转一圈。这个时候大地震动、开裂，那些想恼害行人的魔众就会陷入其中，永远也不能出来。即使能出来，也是因为佛的慈悲怜悯才能得出。

**【慎莫生嗔，持此咒者，若生嗔者，十方浩**





**沸非欢喜，时十方始安。】**

千万要谨慎不能起嗔恨心，如果生嗔恨心的话，十方诸佛不会欢喜。为什么呢？因为此印是菩提心印，如果还有嗔恨就失掉了菩提心，就和佛心不相应了。那怎样才能和佛心相应呢？要和佛心相印，首先要识得此心，明白生佛不可得、十方亦不实有，只有这样“时十方始安”。

**【诸善男子当佛之首，诸法之母，诸契之王，十方诸佛从此而生。如诸佛世尊无有过者，若不过者，必须记持，勿轻用也，量事大小用之。】**

你们应当知道，此印是诸佛之首要，是诸法之源头，是诸契印之王，因为一切印都不及佛之心印，不及无相之实相，十方诸佛都由此而生，就如同诸佛世尊是世间、出世间无能超越，无可



比拟的一样。所以修持此印必须记住不要轻用，要仔细衡量事情的大小、轻重缓急才用。

**【若持诸法，先以此契为首。不得此契，诸法无主。纵有成就，所有身心亦不决定。诸神不卫，所作诸法，多诸障难。慎之慎之！莫不净用。】**

修持各个印法，应先修持此印，也就是把这个印放在第一个修。这里说的还是发心，没有菩提心，所修诸法就会失去主旨，纵然因为修法而有些许成就，但是身心仍会走失、并且会因疑惑而不能决定。因为失去本心的缘故，护法神也渐渐远离不来护持，修各种法时，更会遇到种种障碍和困难、不能成就。因此一定要谨慎再谨慎，千万不要随意结印，更不能污染而用。

**【第二、菩提心成就契（一名十方如来同印**



顶契，用前咒）（略）若善男子善女人得此契持者，转业消障，速证无上正等菩提。常持此契，得闻持不妄，于诸法要自然通达。从久远来所未持者，应心所作皆悉契合。】

“善男子善女人”——善者，美其信佛闻法也。佛称在家出家之男女为善男子、善女人。

第二印为菩提心成就印，又称为十方如来同印顶印，修法时还是持前面的咒。如果善男子善女人得此契印如法受持者，可以消除宿世的业障，开启般若智慧，速证无上正等正觉。“常持”常乃恒常，持乃不断，即恒常不间断地修持。“常持此契，得闻持不妄”即恒常不间断地修持这个印，能于听闻或修持佛法的时候不会产生任何偏颇，对于佛所说的法要，自然能够通达、明了。从久远以来所未曾修持的法要，只要



发心修持此印，自然就能契合。

请看，第二印菩提心成就印还是没离开菩提心，这可不是三天打鱼、两天晒网，马马虎虎修一下就可以的，不能有贪便宜的想法，须如理如法不间断地修持，菩提心才能成就。

**【持法之时，有诸外道及魔波旬来欲恼者，举心即退。欲有所须点契即来，乃至千变万化能惑人法，结契持心即现本形。地中伏藏，龙宫宝处，若有所须以契指之应时即至。】**

“持心”——持的就是菩提心，即心不动摇、不迷惑。

“伏藏”——即埋藏于地中之宝物。

在结印修法的时候，如果有外道以及魔王波旬想恼害行人，一经行人察觉，立即退避。如果



对他们有须求的，用契印一点就能招来，这些魔王外道即使能千变万化，或欲以各种形变来迷惑修法的人，行人当结印令心不动，这些魔王外道就会现形，而感人的变化当即就消失的无影无踪了。如果有需要地下和龙宫中的宝物，用这个印一指，马上就能得到。

看到这里大家不要以为可以随使用契印求取宝贝，这下发财容易了，有这样的想法可就大错特错了！要注意经文中说结契持心，持的就是菩提心，此心无住，不迷惑、不动摇，如果心是攀缘、狂乱的，菩提心即不能成就，用契印指啥都白指，倒是入魔有份在，不可不慎啊！

**【十方世界所有法要欲得成者，于初夜间结契持诵不离本坐便取睡眠，十方世界所有要法，心所欲者，即自教来。若求小通不经三日。若求**



大通不过七日。于梦寐中佛自印顶自护功力。】

“初夜”——即夜之初始。古印度将昼夜分为六时，具体如下：

日三时：

晨朝：06:00－10:00

日中：10:00－14:00

日没：14:00－18:00

夜三时：

初夜：18:00－22:00

中夜：22:00－02:00

后夜：02:00－06:00

对于十方世界所有法门的要旨，想修持成就的，于初夜也就是现在的18:00点开始上座修法，修完以后不离开打坐的地方便取睡眠，十方世界所有的法门要旨，心欲通达领悟的，自然就



有所感应。“小通”即神通，神乃无住、通乃无碍，得佛智慧、对境不惑才是大神通。如果想求小神通，不超过三日即得；如果想求大神通，不超过七日即得，而且在睡梦中“佛自印顶”即得十方如来灌顶加持，护佑行人修法的功德，令其成就。

**【若欲得见诸佛菩萨、神鬼、精灵、金刚等，每结印之时，将印印眼至一千八十遍即见。必须安心勿使恐动令人失心。】**

如果想见诸佛菩萨、神鬼、精灵、金刚等，每次结印的时候，用印印眼（就是将手印结好后，举到眼睛前面）并持咒至一千八十遍，即得见之。在这里有一点很重要，就是法不轻用，行人必须心空无住，不要因之产生恐惧。不然的话见到各种菩萨、神鬼、精灵、金刚等形象，有些



样貌非常慈悲、庄严美妙，有些样貌却狰狞恐怖，心不空的话，会产生恐惧即所谓的失心，只感到恐惧还算好的，吓出毛病来可就糟糕了，切记不可轻用之。

**【若诸恶灾害及本土者，以契咒之一百八遍将契指天画成佛字，其灾即灭更不复生。】**

如果当地出现各种恶病、灾祸，结印持咒一百零八遍，然后用契印指天画成佛字，灾祸就会熄灭，永远也不会有了。

**【若持此契时被诸魔恼，但言小贼，不经再三其魔即退。世间小小诸病及难治不可识者，但结契咒满一日癩病亦除，除不至心。】**

如果修持此契印时，被各种魔众来恼害，只需要说：小贼！不出三声，魔众就会退避而去





（这里也可以断句为：“但言：小贼！不经（得）再三！其魔即退。”意思是呵斥来恼乱行人的魔众不要再三作乱，此呵斥的言音一出，其魔就自行退避而去了。无论是这两种哪一种解释，都说明修此印可以喝退魔众，使之无法侵扰行人）。世间那些找不到原因的疑难杂症，可以结印持咒满一日，不明之病难就能祛除，除非不至心，意思是要诚恳发心，修法更不能轻率大意，不然就不会灵验。

**【若于龙藏所须法要，结契诵咒，呼龙王名，不经一宿，其法自现。当见之时，诵持得更不忘失。】**

如果需要龙宫里所珍藏的法宝要旨，可以结印持咒，然后呼唤龙王的名字，不消一个晚上，其法要自然会现前。虽然以前从没有诵持过这些



“法要”，由于咒印的加持，一旦看到就再也不会忘失了。

**【若得此法，但自秘之，勿传非人，慎之慎之。欲用此契，量事大小，大事行，小事莫行，用损其灵验，记之记之。】**

接得此法，一定要珍惜且秘密地修持，不要传给“非人”即不具备修法条件，包括手指不全，无法结印的人；还有就是不信佛法，没有菩提心的人，一定要牢记、慎之又慎啊！若想启用此印法，一定要考量事情的大小，大事谨慎而小事则不要用，如果不听佛言而随意用之，印法就会失去作用，再也不灵验了，切切牢记啊！

**【第三、正授菩提契（一名摄授诸秘门契，亦名顶轮契，同一切佛用）（略）】**



第三是正授菩提印，又名摄授诸秘密门，又称为顶轮印，顶即大佛顶无见顶相，十方一切诸佛同用此印、此乃佛正授之印。

**【若有善男子等，欲持佛菩萨金刚心法者，依从此契应念即得不动智，遍十方界，是圣非圣，是魔非魔及诸天仙四果圣等，诸大鬼神等，同时即将本心，共同契合。世间所有事业，世辨非世辨，从此即和合同佛心。】**

“金刚心”——比喻信心坚固不动；犹如金刚之坚硬，不被任何他物所破坏。例如菩萨之大心坚固不动，称为金刚心。

“四果圣”——即四果圣人，指小乘声闻人修行所得的四种证果。此四果依次为预流果、一来果、不还果、阿罗汉果。



如果有善男子等，欲修持佛法、菩萨法、金刚心法，就依这个印修持，当下即得不动智慧、遍满十方界，无论是圣人或非圣人，是魔或非魔，以及诸天仙、或证得四果的圣者、包括诸大鬼神等，在行人结印修法的同时，他们都会以本心同来契合。世间所有事业，包括世智辨聪等等，从此以后就会合而同归佛心。因为一念觉即佛，一念迷即魔，乃至万事万物都不离自心，觉悟此本来具足的自心本体，就是经文中所说的“不动智”。

**【何以故？得佛三昧门故，诸佛秘藏从此摄故，诸佛顶轮，从此成故，一切金刚依从住故，十方众圣来归命故】**

“三昧”——亦为三摩提、即正定。

为什么会这样呢？这是因为得了佛正定的法



门，因此诸佛的秘密宝藏都为此印所摄，诸佛顶轮也因此而成。因为我们的佛性无相可见，无声可闻，既然无声无相又怎么能见到呢？所以说大佛顶是（用眼睛）看不到的，这就是如来密因，这就是诸佛密藏。一切金刚依此而安住，十方圣众都来归命。

到底归哪里呢？一塘春水映明月，蛙声阵阵晚来风！

**【一切诸恶回向善故，所有诸恶自摄心故，一切诸障自消除故，天魔波旬自降伏故，裸形外道成过之女自求哀故】**

“裸形外道”——又作露形外道、无衣外道。古代印度二十种外道之一。提倡以大空为衣之裸体生活，以裸形为正行，又称无惭外道。

由于正授菩提印的威力，一切恶魔都回心向



善，所有的恶念自然为此印所摄受，一切诸障自然消除，天魔波旬也来降伏，没有惭愧心的外道以及有过错的女子也来恳求哀悯。

**【一切龙藏自开发故，诸伏藏神自布施故，龙王宝珠自现前故，阎罗天子五道开闭所有主当自来忏悔故】**

“阎罗天子”——十王之第五。司掌大海底东北沃焦石下叫唤大地狱，并十六诛心小地狱。

“五道”——为有情往来之所。有五处：一地狱道，二饿鬼道，三畜生道，四人道，五天道。

受持正授菩提印，一切龙宫里所藏的大乘法宝自然得以开发，伏藏神自愿布施法要，阎罗天子和掌管五道众生生死的各方之主，都纷纷发心



忏悔。

**【一切诸法不得现前依从此契即得现前故，一切诸佛菩萨逆顺诸门自了知故，一切菩萨威光不能遮此行人身故，大小愿求皆果遂故。】**

若一切诸法不得现前，依此正授菩提印修持即得现前，“佛菩萨逆顺诸门”佛菩萨随众生的根基，随缘救度、化导众生，方法有逆有顺。一切诸佛菩萨救度众生的法门，即佛菩萨善巧救度众生的方法，自然都能了知。一切菩萨的威德、光明也不能遮住此行人之身，无论大大小小的愿望和所求，都能得圆满、随顺无碍。

**【若有善男子善女人得此契持者，于净心中慎莫惑乱，收心在定，先念三归，发受戒心，然结此契。】**



如果有善男子善女人求得此正授菩提心印而发心修持者，应该于清净心中不颠倒惑乱，当收摄身心念念在定，“先念三归”，三归即三皈依，皈依佛、皈依法、皈依僧。“戒”有五戒、菩萨戒、八关斋戒、比丘、比丘尼戒等等，这里说的是持心戒。“发受戒心，然结此契”要发心持戒，然后再结印修持。

**【当结之时，即有十方地神执持香炉供养此人，帝释梵王现其人前，为说愿教持印。大神立在左右为作证明。】**

当正授菩提印成之时，就有“十方地神”即守护境界之神，也就是我们常说的土地神，手捧香炉来供养修行人；“帝释”即忉利天主和“梵王”即大梵天王会来行人前，发愿护持行人令持此印，“大神”说的是护法神，会站立在行





人的左右为做证明。我们修心中心法，时时刻刻都有护法神保护我们，如果大家不好好修法，护法神会很伤心的，得了大法不珍惜，不好好用功，辜负佛菩萨的一片深心，那就太可惜了。

**【灌顶轮王及执金刚神立在前后，手扶佛甲在行者身，诸金刚藏位立虚空雨大宝华，安慰行者。】**

“轮王”——即转轮王，此王身具三十二相，即位时由天感得轮宝，转其轮宝，而降伏四方，故得名。

“佛甲”——为密教印相之一。系修行人生起化导他人之大悲心，遂立下大誓，犹如披着坚固之甲冑，回入生死界，降伏魔界而利益众生，此时即须结诵甲冑印明来加持身上之五处。此一印明为金刚界修法时，于已自证成道后，为成就



化他之德所结诵者。

“金刚藏王”——“金刚”一词，意谓第八识大圆镜智本有不坏之义；“藏”之一词，即谓此识中含藏万法之义；“王”之一词，则谓此识安住于行者的中心中。

“灌顶”——意思是得如来秘密付诸，这些轮王及执金刚神，因正授菩提心印的功德，升起化导护持行人的大悲心，他们外现轮王、金刚身，内密菩萨行，这时立在行人前后，手执佛甲胄印在行人身、加持保护行人，诸金刚藏菩萨，立在虚空，散大宝花雨安慰行人。

**【十方如来纵住十方放白毫光照行者身。光中化佛执大法轮印行者。得印顶已，所有佛法自然了达。】**

“身纵广相”——这是佛三十二相好之一。



十方如来现身纵广相住于十方，放射出白毫光，照在行者身上，光中有化佛执大法轮印加护行者。行人得佛法轮印印头顶之后，所有佛法自然通达、明了。

**【欲作此契，烧三种香：一檀香，二薰陆，三沉香，各别烧，三世诸佛同现其前。】**

“檀香”——由檀香树的心材所制，香味纯净、持久。密教认为焚烧白檀香，闻其香气可灭除罪障。

“薰陆”——如桃之胶，有香气者。

“沉香”——为沉水香之略称。材质甚重，为青白色。其木朽败或伐采时，由中心木质部分渗出黑色树脂，即是沉香。其香浓郁，木心坚实，入水必沉，故称沉水香。根据《苏悉地羯罗



经》卷上〈分别烧香品〉记载，佛部应燃烧沉水香，金刚部应燃烧白檀香，莲华部应燃烧郁金香，或是混合三种香，通用于三部，或是以一种香通用于三部。

香即戒定真香，是表法的。佛曾说过：以守五戒、修十善、敬事三宝、仁慈道德、不犯威仪等，若能持之不犯，则其戒香普薰十方，不受有风、无风及顺逆之影响，此戒香乃最清净、无上者，非世间众香所能比。这段经文是说，修持此印时可烧三种香：一檀香，二薰陆，三沉香，各别烧，意思是不要混在一起烧，这时候三世诸佛会一同现在行人前。

**【欲召十方诸佛、菩萨、金刚、诸天地神、日月星宿、五道巡官、司命、司察，结此契咒三七遍，运心遍十方，经三遍迺一切即至。欲召十**



**方宝藏及龙藏伏藏神等，以契指天即现其前。】**

“运心”——即起念观想。

如果行人欲召请十方诸佛、菩萨、金刚护法、诸天王地神、以及掌管日月星宿的天主、掌管五道有情生死存亡的巡官、掌管阴曹地府众生罪福大小的司命官、司察官，行人当结正授菩提印，持咒二十一遍，起念观想所召请的佛菩萨金刚等遍十方，经三遍至心迎请，他们就会前来。如果想召请十方宝藏以及掌管龙藏伏藏的神仙，用契印指天，这些神仙当即就会出现在行人面前。

**【欲使神鬼及诸金刚天神菩萨乃至一切道力，欲使令者，以契印口阴诵七遍或三七遍，应时现前，任意使役。每日无问夜及晨朝结契诵至千遍，十方如来自助其力，何况诸余一切外道及**



## 以内道有诸法术，有幻惑者。】

“内道”——和外道相对，佛教对于其他教门而称自教之教法为内道。

如果行人欲差使鬼神以及诸金刚、天神、菩萨，乃至所有不同维度空间的法力而能使他们听行人指令的，此时结正授菩提印，口里微微出声持咒七遍或二十一遍，这些鬼神等听到咒语就会出现行人前任其使役。每天不管是夜里或晨朝，结印持咒至千遍，会有十方如来亲自现身来助其力，何况其余的一切外道及以其他教门，何况那些有种种法术、能变换身形迷惑人者。

大家不要认为这下可以结印随意差役鬼神、使唤菩萨金刚了，如果有这样的想法当马上忏悔。这里说“十方如来自助其力”，那么十方如来助什么力呀？当然是来助行人救度众生的慈悲



力和愿力，如果发心不正，为自己的名闻利养而随意召请，就失去正授菩提心，那么任何祈请都不会成功的。

**【欲令破者举心即破，种种诸病于大悲心中欲作救护无有疑滞，诸有病苦来求救者，身不能去，但结此契，口言检校，其病人边，即有圣者自变化身救彼病苦，还得除差。】**

如果想破除前面所说的种种法术、幻惑，只要起心观想，那些幻术马上就失效。大大小小的病难，行人如果发大悲心想救护的，马上就能救护，而且没有滞碍、不会疑惑。如果有人因为病难而痛苦不堪，行人自己不能前去帮助，这时可以结正授菩提印，口里念：检校！这时候病人的旁边就有圣人变化成不同的身形来救拔病苦，而能使病人的痛苦消失、病得痊愈。



【欲用此法，必须消息记持，莫不净用。若不净用一切滞碍无有成者。若诸印法久持不得成者，结此契日持千遍，不经七日无法不成，所用即无滞碍，记之记之，勿传非人。勤苦愿求，经三七日得佛菩萨。】

下面就详细地说明了用此法的注意事项。如果想用此法，必须“消息记持”即消掉妄想、息却妄心，以无为的心修持。不能为名闻利养、也就是不能为了满足自己的私欲而用。如果心不清净，污染而用，所求诸事不但会停滞、而且障碍频频，决定不会成功。如果修各种不同的印法，修了很久都不能成就，可以结正授菩提心印，每天结印持咒一千遍，不超过七天，没有法不能成就的，能这样为修法而用就不会有停滞、障碍。行人要牢牢记住，不能将此法传给人品不好的





人。发救度众生的愿要大、要猛，一定要勤苦修行，就这样修法经二十一天，即得佛菩萨的眷顾和加持，得佛之心印。

**【第四、如来母契（又名金刚母，亦名菩萨母，又名诸佛教母，亦名诸法母，亦名诸印母，又名自在天母，又名契持母，亦名总持母）（略）其座须结跏，亦得验，小声阴诵前咒。】**

第四是如来母印，是开慧、成佛、往生净土的印，修法上座时结跏趺坐，也能得效验，应微微地小声诵前咒。求生净土者，应多修四印。修四印可以成佛，也可以往生十方佛国，包括西方极乐世界，并降伏外道魔怨。为什么呢？因为心中心法第四印，得佛付诸，可以使人迅速证得佛心，即明了心与佛、心与魔、心与净土本来不二。也就是说，心外无法，即“所有要妙法，无



过诸佛心”，如来将心体开示给众生，那么众生就能够由迷转觉，证入佛心，得佛之本体，这就是“将心示众生，众生即佛体”。

下面是具体修法：

**【若有善男子善女人欲持此契者，心念十方诸佛七遍，然后当结此契。其契每于大月十五日结此契，持得万遍，十方世界所有自在法门应身即现，乃至三十三天须至即至，更无滞碍。】**

如果有行人想修持此印，在心里念十方诸佛七遍，然后结印。在大月也就是农历有三十号的月十五这一天（就是十四号夜里二十四点开始），结印持咒满万遍，十方世界所有自在法门，应身就会显现，“乃至三十三天”即忉利天，是欲界之第二天在须弥山顶，须到就能到，更无滞碍。



下面是修法的功德：

**【诸佛长生，我亦长生；诸佛成道，我亦成道；诸佛度人，我亦度人；诸佛无碍，我亦无碍；诸佛化身，我亦化身；诸佛法身，我亦法身；诸佛放光，我亦放光；诸佛寂定，我亦寂定；诸佛三昧，我亦三昧；诸佛说法，我亦说法；诸佛不食，我亦不食；乃至种种诸佛所作之事皆悉能为能作。】**

前面说如来母印是开慧、成佛的印。开慧就是成佛，成佛即是开慧，众生由于不觉而沉沦于生死，一旦觉悟了即本来与佛无殊。因此诸佛所作之事，也一一能为能作，这就是佛法殊胜、伟大、平等之处，若不如此，佛和众生将宛然对立，开慧成佛就成了一句空话。然而诸佛、乃至智慧毕竟不可得，正如《心经》云：“...无智亦



无得，以无所得故，菩提萨埵...”。

这段经文很直白，不再赘述。

**【何以故？为于此中是八种母故，及八自在故，诸佛常说八自在故。我从此而生，更无别处。】**

这是什么原因呢？因为其中有八种母的缘故，和八种自在的缘故，诸佛常说八自在的缘故。母为能生之意，佛也是从此而生，再没有别处了。

**【有此契即能摄八方自在之力，一一方界皆有八方，一一方皆有八种随心。】**

“方”——即指方位、空间。此为色法（物质的存在）与色法相对而生存存在空间之分位关系，计有东、西、南、北、四维（四隅）、上、



下等十方。

“界”——指界限。

佛在这里先总说：这个印能摄受八方自在之力，每一个界都有八方，每一方都有八种随心。下面佛就分别叙述了这八种随心：

**【何等为八？一变化随心，二慈悲随心，三救苦随心，四说法随心，五逆顺自在随心，六摄诸要契自来相逐随心；七所有诸毒令向善得至佛身无退转随心；八世间所有果报福德能施即施、能割即割、能修即修、须成即成、须破即破随心。】**

哪八种随心呢？

“一变化随心”——能变化随心。

“二慈悲随心”——能慈悲随心。



“三救苦随心”——能救度苦难众生随心。

“四说法随心”——能说法随心。

“五逆顺自在随心”——面对无论顺逆的境界都能随心。

“六摄诸要契自来相逐随心”——能够摄受种种契印，使之追随行人随心。

“七所有诸毒令向善”——所有想来毒害的都能使之回心向善。

“得至佛身无退转随心”——修心中心法真是前途光明，佛都告诉我们了，能一直到得佛身不会退转随心，大家还有什么可担心的呢？

“八世间所有果报福德，能施即施、能割即割、能修即修、须成即成、须破即破随心”——于世间所有的果报乃至福德，能施就施没有障碍



（比如钱财），能割舍的就能舍（比如声色犬马之爱）、能修的马上就可以修（比如种种法门）、想要成就的马上就能成就（指世间法和出世间法）、想要破的当下就能破除（指障碍、魔扰），能使行人所作所愿都能随心。

世人往往认为求福报不易，其实想舍弃福报更不容易！由于过去世的因缘，有些人今生的境遇会差一些，而有些人生活优渥、衣食不缺，物质条件就好一些。福报太大并非都是好事，往往福报太大会使人耽于享乐、不思进取，而障碍了悟道的因缘。有些人物质条件虽然很好，可是想修行时却阻碍重重，为什么呢？富贵修道难啊！有的被妻财子禄所缠缚，有的生意虽然做得很大、官位做得很高，但是一天到晚忙于应酬无暇顾及他，更谈不上打坐修行了。再有钱、官位做得再高也免不了一死，到时候妻财子禄样样都



带不走，今生遇到佛法却没有好好把握机会，临命终时仍免不了随着业力继续轮回生死苦海，宁不可惜！因此，世间再大的福报也比不上趣入解脱道，而觉悟本来面目之人才是世间大富贵人。

第八种随心说的就是对于世间的果报福德能施、能舍、能破、能成就随心。

**【善男子等，如是随心事中，一一皆有百十恒河沙随心事不可具说。若有求者，但于晨朝，结契求之，无不可逐。若不果者，诸佛妄语。】**

这些随心事中，每一随心都有百十恒河沙随心事，这是比喻很多，无法详尽。如果对这些随心事有求的，只要在清晨结印祈求，没有达不到的。如果不能达到，那就是诸佛妄语了，然而诸佛是不会妄语的。

**【若有善男子善女人欲持此契者，欲求佛位**





者，欲求菩萨位者，欲求金刚位者，欲求天神位者，欲求现十方者，欲求生西方者，欲求下方自在生者，欲求十方自在生者，欲求世辨无缺短者，唯当至心思惟自念事，日持千遍，七日之间即能得至。】

如果有行人想修持此印，想求佛位的，想求菩萨位的，想求金刚位的，想求天神位的，想求能应现十方的，想求生西方的，想求于下方世界自在生的，想求十方世界自在生的，想求在世间的辩才无碍的，应当至心思惟自己所求之事，每天持千遍，七日之间，所求即能得至。这里最关键的就是要“至心思惟”，不至心就不行。

大家要知道，以上这些是佛应众生所求而说的方便，一念觉悟当下即如如佛，何待七日？

**【一离世界更不往来。何以故？为同佛身得**



**佛神通故，为同佛心得佛慈故，为同佛眼得佛见故，为同佛力得佛持故，为同佛行行世间故，为得佛印亲印受故，为得诸佛同变化故，为得法身诸魔外道自降伏故。】**

修成之后离开世间就不会再往来了，因为佛本无来去，但不妨随众生的心，幻现来去，不然就不是随心了。随的什么心呢？当然随的是众生的心呀！为什么这么说呢？佛在下面就具体说明了：因为同佛身得佛神通故，为同佛心得佛慈故，为同佛眼得佛见故，为同佛力得佛持故，为同佛行行世间故，为得佛印亲印受故，为得诸佛同变化故，为得法身诸魔外道自降伏故。

**【何以降伏？见无二身唯见一身，见无二佛唯见一佛故。】**

前面说“为得法身诸魔外道自降伏故”，怎



么才能降伏呢？法身无为，这里的“见”就是见佛法身，也就是真正明白了本来就没有二身可得，也无二佛可见，魔王外道亦不在心外、诸佛法身也本不可得，此名降伏。正如金刚经云：“如来昔在燃灯佛所，于法实无所得。”

**【善男子当知此契，唯佛与佛乃能记持，非诸圣也；唯诸菩萨愿力满者乃能记持，非初心也，非诸金刚佛受与者然始忆持，非小通也。】**

这个印唯有佛才能记持，连圣人都不能；而且是愿力满的菩萨才能记持，金刚都不行，只有佛传授了才开始忆念记持，不是小通小慧的人所能承担的。大家看到这儿应该有信心了吧？

**【善男子等若将此契，十方世界所有通灵无不识知，无不摄受，无不顶礼，无不归从，无不加护，十方如来无不印可。】**



如果能持此印，十方世界所有神通、灵妙没有不能知道的，没有不能摄受的，没有不来顶礼的，没有不来皈依顺从的，没有佛不加护的，没有十方如来不印可的。

**【宁于百亿恒河沙数世界，诸有大地尽皆灭没，诸须弥山王末为微尘。复有佛身迁转不定，当知此契不可说无有定相。何以故？岂有诸佛迁转身也？当知此契诸佛执持，非菩萨手。若有菩萨不从佛受能行此契，无有是处。若有金刚不从佛受能得此契，亦无是处。尽于世界虽有诸天不得见闻。何以故？佛不受故。】**

即使是百亿恒河沙数那么多的世界中，大地全部都坏灭、没有了，各个须弥山王都碎为像微尘一样的粉末。哪怕说有佛身变迁、轮转不定，也不能轻言此印，因为此印不可言说，没有定



相。为什么呢？诸佛哪里可能会变迁、有轮回呢？所以应当知道，此印诸佛才能执持，不是出自菩萨之手。如果有菩萨不从佛传受而能修持此印，那是不可能的。如果有金刚不从佛传授而能修持此印，也是不可能的。虽有诸天仙尽世界中也不得见闻此印。为什么呢？佛不传授的原因是因为他们没有成佛的发心，当然佛不会授了？又，佛无法可授，故不授。

**【善男子，当知此契欲同诸力无有较量。若能至诚持经三日，大地震动如佛出世，日月光明自然不现。】**

行人应当知道这个印是所有的力量无法比拟、无法度量的。如果能至诚修持此印经过三日，大地震动就如同佛出世一样。因为佛光不可思议，其光之强，其辉之烈，胜于日月光明百千



万亿倍，故此时“日月光明自然不现”。

**【何以故？为此力故。善男子，我此印契久事我者即来付嘱，同我心者我亦付嘱，具大慈悲我亦付嘱，长养法性我亦付嘱，能度众生直至菩提我亦付嘱，依我经教记持在心我亦付嘱，能为众生作决定者我亦付嘱；能使众生修行戒行，所有魔事为作制约，不令退失，我亦付嘱。】**

为什么是这样呢？这都是因为此印之力的缘故。佛紧接着就说了什么样的行人才能得佛付诸：“久事我者即来付嘱”即久远以来侍奉于我的我当付诸，“同我心者我亦付嘱，具大慈悲我亦付嘱，长养法性我亦付嘱，能度众生直至菩提我亦付嘱，依我经教记持在心我亦付嘱，能为众生作决定者我亦付嘱；能使众生修行戒行，所有魔事为作制约”这里佛一口气说了这么多，最后



说能制服魔事不令退失，我亦付嘱。从这里我们就能知道，只要是发心解脱、发心救度众生的佛都会付嘱，因此学佛发心是多么关键啊！

**【善男子当知此契，佛额上光，结持之百遍，举至额际，即能放光。善男子当知此契如来心，结契持百遍自得佛心。】**

行人应当知道这个印是佛额上智慧之光，结印持咒百遍，将印举至额上，即能放光。应当知道此印即是如来心，结印持百遍，自得佛心。

**【善男子当知此契如来眼，持契百遍，举至左眼，即同佛见；举至右眼，即同菩萨见；举至眉间，即同金刚不坏神通自在见。】**

行人应当知道这个印是如来眼，结印持之百遍，举至左眼，即同佛见；举至右眼，即同菩萨



见；举至眉间，即同金刚不坏神通自在见。

**【善男子当知此印如来神通变化。结契持之百遍，举至左膊，即同如来无边身，身通（变）化自在观见众生在于身中；举至右膊，即运转大地在于身中。善男子当知此契即是如来神足无碍故，结契持百遍，上下八方应时示现，皆有七步踪迹。】**

行人应当知道这个印即如来神通变化。结印持之百遍，举至左膊，即同如来无边身，神通变化自在，能观见众生在于身中；举至右膊，即能运转大地在于身中。“七步踪迹”：佛陀降生，向四方各行七步，一手指天、一手指地，然后说：“天上天下，唯吾独尊！”行人当知此印，即是如来神足无碍，结印持百遍，上下八方应时示现佛陀降生时四方各行七步的踪迹。





【善男子，当知此契同于如来语，持契百遍举至于口，所说法要同如来音，无有碍滞皆合契经。善男子当知此契，如来顶轮结契持之百遍，能与恶业众生作大福田，善业众生证果受记。当知此契，假使一切诸佛同时出生，此契神力，如诸佛力，善男子当知此契不可思议。】

行人当知，此印同如来语，结印持之百遍，举至于口，所说法要就如同如来法音，没有障碍、停滞，所说都与佛经相契合。当知此印是如来顶轮，结印持之百遍，能与恶业众生作大福田，能使有善根福德因缘的众生证果受记。当知此印，就好比一切诸佛同时出生，此印神力如诸佛力，行人当知此印不可思议。

【若于愿持者，必须珍重，勿妄宣传与诸非人。】



行人如果发愿受持，必须珍惜、重视，千万不要给品行不端、发心不正的人宣说、传授。

**【何以故？我自保护故。若传非人，即同谤我；若谤我者，必无出离；若不出离，云何得见十方诸佛？云何得闻十方诸佛名字？更何得见诸佛法身？诸佛永劫更无护念，一落地狱过十恒河沙劫，始得出生。虽得出生，经百千劫受无目身。】**

为什么这么说呢？因为这个印殊胜难得，所以佛说我自会保护行人的。如果传给发心不正的人，就如同谤佛；如果谤佛，必定无法出离；如果不能出离，怎么可能得见十方诸佛呢？怎么才能听到十方诸佛的名字呢？又怎么能证得诸佛法身呢？诸佛永劫更不会护念，一落地狱，过十恒河沙劫才得出生。即使是业报受尽得以出生，经



百千劫还要受没有眼睛的果报。

这里大家也许有疑惑，佛是无缘大慈、同体大悲，怎么会不护念众生呢？我们要知道，不是佛不护念众生，而是发心不正的人诽谤佛法，破坏圣教，从而自障圣道、自遮悟门，对于这样抵死不肯的人佛也无可奈何呀，只好不与授记。

**【当知此契必须记持勿轻用也。受法忏悔，除难救苦，摄障度人，降魔止毒用。纵有轻小事，意用此法者，多不成就，自当失验。若能依此诸验自成，不假别持。使我广说句义，重叠遍于大地，犹亦不尽记之不轻。】**

应当知道，修持这个印一定不要轻用。除了受法忏悔，救苦除难，摄受度人，还有就是降伏魔王，遮止毒害的时候用。如果有小事就轻易用这个法，用了也不会成就，而且会失去灵验。如



果能依此教诲而修持，以上所做之事都能成就，也不需要再去借助别的法了。如果让我广为宣说此印的功德利益，就是将我说的言句重叠铺满大地还是不能说尽，切记不能轻用。

**【第五、如来善集陀罗尼契（亦名摄菩萨契，亦名摄一切金刚藏王法身契，亦名集一切陀罗尼神藏契，亦名集一切威力自在契）（略）】**

第五印为如来善集陀罗尼印。此印乃集合诸佛密咒之功德、威力与妙用于一体之印。其力至大，其势飞猛，能降伏恶魔，破除外道邪法，并能移山倒海，消除翻种子等烦恼。故修心中心法无入魔之恶，亦无受外道邪法困扰之患。

**【若善男子善女人等欲持此契，先当于晨朝时，至心称念三世诸佛，面向十方说三归依法，清静澡手嗽口，然结此契，闭心静坐。十方佛语**



心中自了，一一思惟证诸佛心，诸佛言音从此而出。】

如果有行人想修持此印，首先要在清晨至心称念三世诸佛，面向十方说三皈依，清静洗手嗽口后再结此印，收摄身心静坐。如此修持，十方佛语就能于心中自然明了，专心持念思惟就能证诸佛心，诸佛言音从此而出。

【言音既出，十方世界所有陀罗尼法门，及一切陀罗尼神，及百万亿金刚藏王、百万亿世界菩萨摩訶萨，及诸佛陀罗尼藏、龙藏、日藏、月藏、地藏、阿修罗藏、伏藏、宝藏、诸佛秘藏，乃至诸佛所有一切慈悲藏等，自然开发，皆自现前，如云玉雨花，遍彻十方世界。】

“陀罗尼藏”——“陀罗尼”即咒语，亦名



大总持：总一切法、持无量义。“陀罗尼藏”即为真言陀罗尼之法藏，为最上醍醐之教法。

“龙藏”——指大乘经典。传说佛陀入灭后，大乘经典藏于龙宫，故有此称。

“日藏”——（经名）大乘大方等日藏经之略名。

“月藏”——即大方等大集月藏经。其内记载佛于佉罗帝山初化比丘菩萨，并度化众多魔王、波旬、阿修罗、天、龙、鬼神等归佛之事迹。

“地藏”——即地下所藏之宝、经藏。

“阿修罗藏”——即阿修罗所持之法藏。

“宝藏”——即累积珍宝之库藏也，妙法能济众生之苦厄，故以为喻。《无量寿经》曰：



“无量宝藏自然发应，教化安立无数众生。”  
《法华经信解品》曰：“今此宝藏自然而至。”

“诸佛秘藏”——隐而不传于人，称为秘；蕴蓄于内，称作藏。诸佛秘藏者，谓诸佛之妙法，以诸佛善为守护，不妄宣说。

“慈悲藏”——诸佛恒以陀罗尼救度众生者乃慈悲藏。

诸佛的言音一出，十方世界所有陀罗尼法门，及一切陀罗尼神，及百万亿金刚藏王、百万亿世界菩萨摩诃萨，及诸佛陀罗尼藏、龙藏、日藏、月藏、地藏、阿修罗藏、伏藏、宝藏、诸佛秘藏，乃至诸佛所有一切慈悲藏等，自然就得以开发，都会现前，就如同云、玉一样的雨花，遍彻十方世界。

**【所有陀罗尼藏，即自了达。得了达已，一**



切陀罗尼法取用无滞。若善男子等欲持此法，须烧檀香、薰陆香、沉香等，须净衣服。】

所有陀罗尼宝藏自然都能明了、通达，得通达之后，于一切大总持法取用都没有障碍。如果想修持此印，须烧檀香、薰陆香、沉香等，须净衣服。

【所发誓言：我今持此契法，普为一切众生。设此誓已，即结此契持至一百八遍，即有一切诸佛，化身为百亿神，各严器仗，及诸眷属围绕咒者，及百亿神军、百亿鬼军、百亿诸天仙众，一切水火风天，所有精祇变怪，无不来集。既云集已，问言：何欲所作我不违逆，能为即为，所须七宝千子隐形法式，及王化四天，得大威力，所至之方，自然调伏。】





行人当发愿：我如今修持此印法，为的是利益一切众生。发过愿以后就开始结印修法，持到一百零八遍，就有一切诸佛，化身为百亿神，各个现威严相手持器仗及诸眷属围绕，由于咒力的加持，百亿神军、百亿鬼军、百亿诸天仙众，一切水火风天王，所有精祇变怪没有不来集会的。

“云集”比喻像云一样的来聚集。

“七宝千子”说的是转轮王于轮宝之外，具六种之宝，合有七宝，又具足千子。长阿含六卷《转论圣王修行经》曰：‘一金轮宝，二白象宝，三紺马宝，四神珠宝，五玉女宝，六居士宝，七主兵宝。千子具足，勇健雄猛。如上的诸佛天神集会后，就问：有什么愿望和所作之事？我们不会违逆，能为即为，所须转轮王的七宝以及千子，包括他们的“隐形法式”即隐身术，能像天王一样化导四天下得大威力，所到之方自然



调伏、顺从。

**【若有不顺之者，以契指之，应时契上化出兵众，身持火焰，前后照彻过十方世界，一一兵身皆长千尺，纵广正等。转轮圣王四天下用此契，欲得法藏，持契在心，即有持陀罗尼王为说法要，自然开解。】**

如果有不顺从的，以印指之，印上立即就会化出众神兵，身持火焰，前后照彻，过十方世界，每一个神兵身体都有千尺，横、竖、纵深相等。如果转轮圣王四天下用此印欲得佛法宝藏，持印在心，这时就有持此陀罗尼的王来，为说法要，而听闻的人自然就能心开意解。

**【若降恶兽以契指之，应时契上即有五师子现，恶兽自然弭伏。如来昔于摩诃陀罗国降护财狂象用此契力。】**



如果遇到恶兽，以印指之，应时印上就有五狮子显现，恶兽自然就会温顺调伏。如来从前在摩诃陀罗国，降伏护财狂象，用的就是此印的威力。狂象：妄心之狂迷，譬之狂象，《涅槃经三十一》曰：“心轻躁动转，难捉难调。驰骋奔逸，如大恶象。”

**【若欲移动山岳，结此契咒一千遍，以契指山三遍，指地三遍，于时地藏及金刚际遍其山下涌出金刚掷著他方，一切众生无觉知者。如来放光动地当用此契。】**

如果想移动山岳，结此印持咒一千遍，以印指山三遍，指地三遍，这时地藏及金刚际，都会从山下涌出。用此印可以把金刚际高高举起挪往他方，而一切众生却不会感觉到。如来放光动地，用的也是这个印。



【若有灾疫流行，恶风暴雨难禁制者当结此契，咒经七遍，轮转三匝，灾疫停息。若有持一切陀罗尼久用功夫，不得效者，当结此契在于顶上，得至最胜，其力即成，更无拥滞。善男子等，如来神力从此而生，如来契法住此而出。】

如果有灾疫流行，恶风暴雨难以禁绝制止，应当结此印，持咒经七遍，轮转三匝，灾疫停息。若有持一切陀罗尼久用功夫不得效者，也就是修其他法很久都没效果的，可以结此契于行人头顶上，修法不但能成功而且能得最胜力，其力马上就能成就没有障碍，这是因为“如来神力从此而生，如来契法住此而出。”

【过去诸佛所有契集法藏从此集，诸佛所摄菩萨金刚神力，及诸天仙一切外道能为伏事者，皆以此契摄持。】



过去诸佛所有印集法藏都从此聚集，诸佛所摄菩萨金刚神力，及诸天仙一切外道能为降服而一同共事，都是用此印摄持。以上经文就是渲染第五印移山倒海之功效。之所以有如此威力，是因为此印可以集一切菩萨、金刚、外道、鬼神之力，因此，“一切陀罗尼法取用无滞”，威力所及可以移山倒海、消除瘟疫、降伏外魔等等。

记得有学人问齐老师：怎么才能移山倒海呢？师回答：先移除“人我之山”再说吧。哈哈！

**【若一切法有诸众生不决了者，亦结此契，指此人心自然了达。诸佛菩萨金刚所行神通人不知者，皆用此契。】**

如果有诸众生对于所修习的一切法不能决了，也应该结印指此人心（此人：指对法不能觉



了的人），这时一切法要自然了达。诸佛菩萨金刚所行的神通为人所不知的，都用的是此印。

**【善男子，各见所有一切陀罗尼自证功力动大千界，不得此契能了知者无有是处。如我此契纵持诸法多有犯触，但得此契，不惧犯触，亦无退散。】**

行人各自所见的所有一切陀罗尼，内而自证功力，外而动大千界，不得此印就能了知的无有是处。就如同我此印，纵然因行人修持诸法不如法，导致有所犯触，但得此印就不惧犯触，所持诸法也不会退散。

**【一切诸圣，上及诸佛，下至种种隐形、种种幻化，常来供养，常持此契，所有福力共诸佛等。】**



持此印，一切诸圣上及诸佛，下至种种隐形、种种幻化的众生常来供养，常持此印，所有福力跟佛的福力一样。

**【若修无上菩提之人，当持用有力，诸余贪诈小心，勿妄宣传。纵传无效，即起谤法。】**

但是只有修无上菩提之人，才会持用有力，其余那些“贪诈小心”即贪婪奸诈、心量狭窄的小人，一定得谨慎不要妄自宣说、传授给他们。即使是传也不会有效，反而会使他们谤法。

**【善男子，当知此契是诸佛之身，能摄诸法自宣通故。善男子，当知此契以如来身能摄诸圣来作辅故。善男子，当知此契如来心，摄诸藏门在意中故。善男子，当知此契如来身能摄一切菩萨金刚护世间故。善男子，当知此契如来身能令**



一切大神布世间故。】

当知此印是诸佛之身，能摄持种种法自得宣说、自然通达。此契能以如来身感得诸圣前来辅助，此契即是如来心，能“摄诸藏门在意中故”，因为所有秘密藏门不离此心。当知此契是如来身，能感得菩萨金刚护持世间；当知此契是如来身，能使一切大神分布利益世间。

**【善男子，我此契即始一付嘱，我此契即流注贫下诸众生手，其此众生是我菩萨随念所生得菩萨记，我始付嘱。善哉善哉！】**

佛接着说：这个印我从一开始就付诸，我此印会流注贫苦下贱诸众生手，这些众生是我菩萨随念所生，得菩萨记，我因之而付嘱。好啊！好啊！

这段经文说明，无论贫穷下贱、乃至根陋慧





浅的人，只要肯修心中心法的，都是过去有大因缘的修行人，为佛所付嘱，所以大家莫轻初学，莫看身份的高低贵贱而将求法的人拒之门外。但有一点要特别注意，这个法不能轻传，尤其是不能传给贪婪奸诈，品行不端的小人，不然就是谤法，即使是传了也没用，因为他们发心不正，和佛心不相应。

**【善男子，宁说诸佛同淫欲身，莫轻此契，必须护持。何以故？岂有诸佛成淫欲行不？诸佛若无淫欲当知此契必同诸佛。若持此契，纵造地狱因堕于地狱，令地狱内诸受罪者应念生天，无有一人及受罪苦。】**

佛这时候继续说：善男子，宁可说诸佛同淫欲身，也不能轻视此印，必须护持。为什么这么说呢？诸佛怎么会有淫欲行？如果诸佛本就没有



淫欲，那么就应当知道此印必同诸佛。纵有人造了地狱因而堕于地狱，若持此印，就能令地狱诸受罪者一念之间立即生天，无有一人会受罪苦。

**【释迦如来现病人于地狱救诸众生当用此契，更无余契能与此等。若使我说，劫劫相续说不可尽，记之不轻异。】**

释迦如来现病人于地狱救诸众生，用的也是这个印，更无其他的印能有同等的威力。如果叫我说此印的利益好处，劫劫相续也说不可尽，大家当牢记不要轻视、不要存异心而用此印。

**【第六、如来语契（亦名敕令诸神契，亦名敕令魔王外道契，亦名闻持不忘契，亦名善说语秘门契，亦名同一切众生言音契，亦名一切逆顺而说无能违契，亦名一切言音无错谬契）（略）】**



第六印为如来语印。又名敕令诸神印，亦名敕令魔王外道印，亦名闻持不忘印，亦名善说语秘门印，亦名同一切众生言音印，亦名一切逆顺而说无能违印，亦名一切言音无错谬印。所有佛所说之经与菩萨所造之论，于修此印后均能一目了然、通达理解，没有一点疑惑；修这个印还能召请诸佛、菩萨，得种种加持，发大神通。

**【若善男子善女人得此契时，或得闻时，或得见时，其人身上所有积劫重障难，自然消灭，一切法要及非法要出语赞叹，即成实故。所出言音敕召诸事告令十方，应时十方同知闻故。】**

如果行人得此印时或得闻时，或得见时，其人身上多生累劫的障难自然消灭，一切法要及非法要，只要出语赞叹即成事实。所出言音敕召诸事，告令十方，应时十方一同都能听到、都能知



晓。

**【心中所须诸法但口告言：我须此法，我须此力，我须此宝，我须此药，我须此食。若有一切所须，但净心结契，诵咒至一千八十遍，所须之物应令即有，所持物神自然奉送。】**

心中如果有所须诸法，只要说：我须此法，我须此力，我须此宝，我须此药，我须此食。若有一切所须，要净心结印诵咒至一千八十遍，所须之物，只要是求就马上能得到，持所须之物的神自然就会奉送。

**【善男子等，若有三十三天闻此语音谓如来语，即来供养。十方药叉罗刹鬼神等恶心殄害者，闻此言音，毒心即除。虽在十方，即自求哀，发弘誓愿：我乘佛教更不敢作恶。】**



行人一出语要求，如果有三十三天的天人听闻此语音，他们就会视为是如来语，就会来供养。十方药叉罗刹鬼神等恶心殄害的，闻此言音，毒心马上就消除了。虽在十方，也会自求哀怜，能使他们发弘誓愿，从此以后于佛教更不敢作恶。

**【下方世界诸金刚藏闻此言音，踊出金刚座，扶持此人安其座上。维摩诘取东方金刚座用此契力，多宝如来从下方发来用契力出言即得，更无疑滞。】**

下方世界各个金刚藏，闻此言音，踊出金刚座，扶持此修行人安其座上。维摩诘取东方金刚座用的就是这个印力，多宝如来从下方发金刚座来也用的是此印力，言语一出就能得到，更无疑惑滞碍。



**【何以故？以佛言音遍十方故，以此言音同诸佛言音无有二故，以此言音同佛常决定故。】**

“言音”——言即语言，音即音声。

为什么会这样呢？结印的当下就等身为佛，而佛的言音遍十方界，此言音同诸佛言音没有差别，因为此言音和佛一样常作决定。

**【所有诸法口所宣说即同记持无错谬故，念念不退同佛记持常不缺故，言所出音一切众生若得闻者皆解了故。】**

所有诸法，口所宣说就能记持不会有错谬，念念不退同佛记持常不缺少，所说的言语及所发出的音声，一切众生如果得闻都能明了。

**【是语非语，口所说者，如诸法音，一切众生皆信受故，所说教令众生记持不忘失故。】**



“是语非语”——“是语”即语言；“非语”是指没有语言，只是口里发出的音声。

我们知道，佛之所说不仅仅只是语言。这段经文的意思是，修持此印的行人化导众生时，既使所发出来的只是音声，乃至所说的是否定之语，由于此咒印的加持，无论口中所说的任何语言，或发出的任何音声都像如来发出的种种法音那样，一切众生都能信受，所说的教法都能令众生记持不忘失。

**【纵有非语使诸众生，将为正法能护持故。】**

纵然只是发出音声化导诸众生（这里指没有语言，只是发出声音），他们也会认为是宣说正法而来护持。

**【有诸众生失念失心说错教命，我此言音能**



令得本心正定故；所习法要能令众生乐听闻故，  
所说言音无违越故。】

如果有众生失去正念、失去自心、因说错教法而失去正命，我此言音能令这些众生得本心而恢复正定；所修习的法要能令众生乐意听闻，所说的话语于佛法没有违背、逾越。

【善男子若持此法，若行若坐或住或卧先念三皈然后结持此契，得满百日一切语言无不解了，若能至心不解了者，一切诸佛便为妄语。】

如果有行人修持此法，无论是行住坐卧，先念三皈，然后结持此印，得满百日，一切语言无不解了。如果至心修持还不能了解，那一切诸佛就是打妄语了。

【若使我喻此契力，无喻可喻，无比可比，





**乃至过去、未来、现在一切诸圣无有能知此契力者，持之得通不知根际。】**

如果让我比喻此印的威德、力用，我也没有办法比喻，因为没有任何事物能与之可比，乃至过去、未来、现在一切诸圣，没有能知此印的威德力用，持之能得神通，谁也无法知道它的根量、边际。

**【我今虽说而有付嘱，亦不知根际。当知久远佛力递相付嘱，递相承受，递相印可，递相授记。】**

尽管我如今为你们宣说付嘱，也不能穷尽它的根量、边际。你们应当知道，此印是久远佛力“递相付嘱，递相承受，递相印可，递相授记”的。



**【如上之事，从自在心中语契出生，不可轻用。记之，慎之慎之！】**

以上所说的这些事，是从佛自在心中语契出生，不可轻用。要牢牢记住，谨慎又谨慎啊！

**【初心众生勿令见我如上印法，难可度量消息，不得轻用。小小之事，若有用者，令人失验。纵欲用时量事大小。】**

初发心的众生不要让他们见我前面所说的印法，因为难以度量它的深浅，小小之事不得轻用，如果轻易就用的话，会失去灵验。即使是需要用时，也要考量事情的大小轻重才行。

到这里六印的功德利益就说完了，佛法本来很简单，正如六祖慧能大师云：“菩提自性，本自清静，但用此心，直了成佛”。然而末法众生



障深慧浅，福薄业重，虽有少数利根学人，于诸佛了义一点即悟，怎奈习染深厚，遇境即转，导致怀疑退屈，不能贯通；而钝根笨汉，被胜负得失所障，着相而求，难悟如来妙心。佛观察众生以心中心法得度的因缘成熟了，因此说了六印一咒，行人无论根性利顿、学识深浅，仗佛密咒和手印的慈力加持，如法修之就能迅速消障开慧，证悟本来，有识之士当发心求之，继而勤苦修学，自利利他，圆证菩提，得大自在！



## 定契加持品第六

【尔时世尊说此法已，一切菩萨及诸金刚藏王诸眷属等即欲修持。】

这时世尊一一开示了六印一咒的功德力用后，与会的菩萨以及金刚藏王，包括他们的眷属都发心修持心中心法。

【其时天地大黑，日月星宿失却精光，诸有神灵突然沉没。佛视此已，便即微笑，以其语契指十方界，天地大明。】

这时，天地“大黑”即突然一下变得漆黑一团，日月星宿都失去了光芒，各个神灵也突然沉



没不现。佛见到这种情况示以微笑，用如来语印指十方世界，这时候天地又变得明亮如初了。

**【时诸菩萨各自现身，各各动摇天地大动，尽其神力，亦不能止。】**

由于天地重又明亮，这时菩萨们才各自现身，虽然现身了但是“各各动摇”就是心里并不安宁，这时天地也动摇不定，菩萨们“尽其神力亦不能止”，连菩萨的神力也不灵了。

**【其时如来却后安坐告大众言：我用定契，此能安不？即舒左手四指向前，拓大指横著掌中，右手亦如左手安右膝上，应时一切大众及大地等并悉得定。】**

这时如来看到此情形，安坐以后就跟大众说：我用定印能使这样的动荡不安相得安吗？说



着就舒展左手、四指向前，将大指横放在掌中，右手像左手一样安在右边膝上，与此同时“一切大众及大地等并悉得定”，这是说大众的心由于佛力的加持安定下来，与此同时大地的动荡也止息了。

心即地、地即心，心、地本来不二。心不安、地则动，用任何外在的神力也不能止息。因此，我们在修行当中无论遇到怎样的境界，无论自心是多么不安，乃至周围的环境有多么动荡，如果能明白此动荡不安相不从外来、亦是海印放光，这样妄心当下就歇了，正如《楞严经》所云：“狂心顿歇，歇即菩提”。

**【善哉诸大众等！当知久远诸佛有如是力不可思议。一切菩萨心中始可安立，如上诸法，决定加持，若无决定，纵尽劫修有何成益？】**



好啊！各位大众！你们应当知道，久远以来诸佛这样的威力不可思议，正是由于如是神力加持，一切菩萨心中才能安住不动，如上种种法（即六印一咒）一定得佛加持，否则，就是尽劫修持，又有什么利益呢？

这段经文的意思是说，诸佛有这样不可思议之神力，能安菩萨、金刚、乃至所有修行心中心法众生的心，如果没有这样的加持之力，修法又有什么意义呢？

**【尔时实德菩萨白佛言，世尊！如此定契，有何加持？佛何不说？如若不说，如病露现，莫知方救。】**

这时实德菩萨对佛说，世尊像这样的定契有什么样的加持力呀？佛为什么不说呢？如果不说的话，“如病露现”就像病都显露出来了，“莫



知方救”但是却不知道怎样才能救治。

**【尔时佛告实德菩萨，我此定契，一一诸佛从此得定，久远以来，唯诸佛有此定契，若诸菩萨一切金刚无此契也。若有此契，即同诸佛。】**

这时佛告诉实德菩萨，我这个定契，“一一诸佛”都是从此得定的，久远以来，只有诸佛才有此定契，如果是诸菩萨或一切金刚的话就没有这个契印。如果有此契“即同诸佛”。

**【其此定力有言宣不？实无言宣，若无言宣，如上诸法，亦无言宣。】**

这样的定力能用语言宣说吗？实在是无法用语言宣说，如果这个都无法用语言宣说的话，以上所说的种种法也无法用语言宣说。

**【谁人得到，谁能言宣？唯我此身，能为解**





了，唯过去诸佛能为解了，其诸菩萨能解了者，  
即同我身非菩萨也。】

佛接着就问了，谁能得到这个法？谁能宣说呢？问完之后佛自己回答：“唯我此身能为解了”，意思是只有佛才能够明白、了达，还有就是过去诸佛能够了达，如果有菩萨能明白并通达的，就和我一样，那么就不能认为他是菩萨了。



## 坛城庄严品第七

【尔时如来说此语已，下方有一菩萨名无碍通，从下方来佛前诵（应该是：踊）出，心住忧愍，嘿然而坐，所有宝座皆不现前。唯自长叹不赞叹佛。其时大众甚以惊愕。大众问佛，佛即答言：此人普遍，所以长叹。佛告无碍通菩萨：今有何事，唯自嘘嗟？】

“此人普遍”——“此人”指的就是无碍通菩萨；“普遍”普闻、周遍。

“无碍通”——意思是通达、没有障碍。

经中第一位出场的知名的心密修持者，是无



碍通菩萨。前面我们说了，菩萨名字大有深意。修持心中心“得此通”，即无碍通。如来说完六印一咒，下方世界有一位菩萨叫无碍通，从下方踊出、来到佛前，自哀长叹却不赞叹如来。他方世界的菩萨见到如来都是心怀踊跃、法喜充满，由衷地赞叹如来，而无碍通菩萨心里却很忧郁、一脸愁苦，见到如来也不赞叹，而是默默不语地坐下，此时所有的宝座都隐没不现了。大众感到非常惊愕，问佛这是怎么回事儿，佛回答：此人普闻遍知，所以长叹。然后佛对无碍通菩萨说：你在这里唉声叹气的有什么事啊？

**【无碍通菩萨心始欢悦，宝座始现，有大威光影闭大众，即下宝座，整履衣服，住立佛前，白佛言：世尊！我于下方闻说佛心中心及如上契等便即说持。今得此通，今来至此，善哉世尊！**



**然我悲愍当知不？】**

无碍通菩萨听佛一问，这才“心始欢悦”，宝座也应时而现，此时“有大威光影”庇护着大众，无碍通菩萨“即下宝座整履衣服”以表示尊重，然后站在佛前对佛说：世尊！我从下方世界听见您说佛心中心及如上契印，马上就按照您说的受持了。所以“今得此通”来到这里，很好啊世尊！可是我心悲愍，您知晓吗？

**【佛言：我以知竟，汝当听受，付与众生。我所持以佛心持。若佛心持，即曼荼罗也。】**

“曼荼罗”——即坛城。为密教修行者作法修行之处所。

佛言：我已经知道了，你应当听闻受持（此法）然后付与众生。我所持即是以佛心持，佛心



持就是坛城。

下面，就由无碍通菩萨祈问，佛开示设置坛城的具体方法：

**【无碍通菩萨言：世尊！未得佛者，无决定者，攀缘多者，无慈悲者，其此众生欲入此中，可得耶？】**

无碍通菩萨接着问：世尊！没有证得佛心者，于法无决定者，攀缘多者，没有慈悲者，像这样的众生欲受持此法入坛城，能受持吗？

**【佛言：无碍！我本说法，只缘下劣。如有下劣欲得求者，结日轮坛，其坛三院，逆日结之无诸供养，唯有美香戟羌三个。若无戟羌，三刀亦得。三盏香、三面镜、三盆水。】**

“逆日结之”——逆着太阳升起的方向即自



西向东结坛。

“美香”——即没有缺坏，而且香味纯净、持久、形色俱佳的香。

“戟羌”——古代一种合戈、矛为一体的长柄兵器。

佛回答：无碍通！我说法就是为了应这些下劣众生的因缘。如果有下劣众生想求法的可以结日轮坛，这个坛城分三院，逆日也就是自西向东结坛，不需要其他供养，唯需要准备“美香戟羌三个”，如果没有戟羌，用三把刀也行，需要准备三盏香、三面镜、三盆水。

无碍通菩萨悲悯我们后世的众生，即问佛：那些障重福薄、和佛心不契、攀缘且没有慈悲心的众生能不能受持心中心法？佛在这里明确地指出，我就是为了应后世下劣众生的因缘而说此法



的。

贤劫千佛当中，只有第四尊佛即释迦如来和第六尊佛狮子如来说密法，其余的佛都不说。而千佛当中释迦如来是最殊胜的一位，因为其他的佛都是在人寿命很长、世界相对美好的时候成佛，唯有释迦牟尼佛是在人寿百岁的五浊恶世成佛，越是这样越彰显出释迦佛的弥足珍贵，此正是屋不暗不烛，生不迷佛不出啊！末法时期的有缘众生能听闻佛心中心法，进而发心修证，这是多么殊胜难得呀！

南无本师释迦牟尼佛！

**【其坛纵广八尺，第一院白，第二院朱，第三院青，各如五方法。第一院中求佛位者求之；第二院中菩萨法求之；第三院中金刚求之；余一切诸天仙、神鬼、地神等法于坛外求之，举心即**



成，不假多日。余有功契不得传，凡现微功能，今且略说，但有勤修，诸有功法自然证得。】

“五方法”——指五方颜色。密教对五方颜色有二说：(一)不空三藏所传者，东方青、西方白、南方赤、北方黑、中央黄，此准于世法。(二)善无畏所传者，东方黄、南方赤、西方白、北方黑、中央青。

整个坛城纵深相等，即长八尺、宽八尺，第一院白色，第二院红色，第三院青色，就像五方法里的颜色那样（自西向东一字排开结坛）。求佛位者可于第一院中求之，菩萨法可于第二院中求之，金刚法第三院中求之。其余的一切诸天仙、神鬼、地神等法，“于坛外求之，举心即成”，用不了多少时日。其余那些有功用行的印契就不需再传了，凡是现微小之功能的（印





契），这里暂且略去就不多说了，总之，只要是肯勤修的，种种功法自然就能证得。

设立坛城的目的是作皈依境，以提示学人，要郑重修法，不可轻视、草率。没有坛城，佛法心中心也能三根普被吗？答案是肯定的。只要自心具足信心，如法修行，一定可以如无碍通菩萨一样，一切无碍。此品说，无碍通菩萨就是示现从“下方”闻说修行佛法心中心而成就的。注意，这里面说了“但有勤修，诸有功法，自然证得。”得授契印后只要肯如理如法修持的都能成功，所以佛法心中心是行门，成功与否就要看大家肯不肯老实行去了。

**【尔时大众问佛言：世尊！其此法契，从谁授持？得谁灌顶？得谁加护？今得此通，遍满十方，能令一切尽皆降伏，能令一切诸法自然露**



现。谁人于佛修持此法，得如说通？谁人得通，佛自证见？我等今者，欲请作其师范。】

这时大众问佛：世尊！此印法是从谁那里授持的？“得谁灌顶？得谁加护？”如今能得此通，遍满十方，能令一切众生尽皆降伏，能令一切诸法自然露现。是什么人于佛修持此法，而得了像您所说的那样的神通？是什么人有此通而得佛亲自证明？如今我们想请他做我们的师表、典范。

【尔时佛告大众言：汝等今有疑，且待须臾，自当得见，汝自证问。】

这时佛对大众说：你们如今有疑，暂且等一会儿就能得见，你们自己去征问。

【尔时如来于自心中结持语契，遍告十方一



**切心中心者，急来大众欲见。】**

如来说完，就于自心中结持如来语印，遍告十方一切修持心中心法者：速速前来，大众想见你们。

下面，十方世界修持心中心法者应如来的召请都聚拢来了，我们来看看都有哪些：

**【尔时多罗菩萨持菩萨心契，眷属围绕，从东方来，变身为佛。一切大众作菩萨像身而现佛前。】**

这时候，多罗菩萨持菩萨心印，由眷属围绕着从东方来，变化为佛身。跟随他的大众显现菩萨的相貌而现佛前。

**【坚意菩萨从南方来，持菩萨成就契，化身作佛，一一眷属皆自变身作菩萨。】**



坚意菩萨从南方来，持菩萨成就印，化身作佛，他的眷属也都各自变身作菩萨。

**【心王师子吼王佛从西方来，持正授菩萨契，从彼国来，在路众生是心非心以契指之，总皆成佛。有远闻者，得菩萨记。】**

心王师子吼王佛持正授菩萨印，从西方的佛土也来了，在来的路上，无论众生是契合佛心的，或和佛心不相契的，心王师子吼王佛用契印指之，这些众生统统都成佛了，远远听闻的众生也得了菩萨记。

**【最胜如来下有一童子，年十四岁，从北方来，持如来母契。所经诸国有大夜刹军、大黑鬼军、吐火神军、大黑风窟及蛇男。如是等男，以佛母契指之，皆发慈心，随送童子得至佛所。如**



## 是恶兽并得佛心受菩萨记。】

最胜如来下有一个童子，年龄才十四岁，从北方来，持的是如来母印。他来时所经过诸国土，有大夜刹军、大黑鬼军、吐火神军、大黑风窟及蛇男。这些人经童子用如来母印指了以后，都发慈悲心，然后随从、护送童子来到佛所。前面提到的这些恶兽一并都得了佛心，得受菩萨记。

**【师子音佛从下方来，持善集陀罗尼契，百万亿陀罗尼神眷属飞腾虚空自来为证。】**

师子音佛从下方来，持善集陀罗尼印，百万亿那么多的陀罗尼神眷属，飞腾于虚空，亲自来做证明。

**【上方香积如来下一童子身并香世界一童子**



身，持佛语契从上方飞空，徐语而来。下方众谓是香积如来、普光如来下阎浮提，各白罽花供养，下至佛前，乃是童子。】

“阎浮提”——就是娑婆世界，泛指人间世界。

上方香积如来世界下来一个童子和香世界一个童子，持如来语印，从上方的空中边说着话边缓缓地飞了过来。下方的众生以为是香积如来和普光如来下到人间世界，大家都怀抱着白色的香花来供养，等他们下到佛前，才知道是童子。



## 光明童子品第八

【尔时如来告大众言：善听，如前所来，并承受师，俱承佛力，皆有大通，久远成就。即未可为证，汝等善听，更唤一人。佛即告言：光明童子善来。】

“善听”——指的是仔细用心听。

“善来”——为印度比丘欢迎来客所用之客套语，即‘其来正好’之意。

这时如来跟大众说：仔细听，像前面来的那些佛、菩萨那样来承事、领受于授法之师，他们都因为佛力加持而得大神通，老早就成就了。但



没法（为你们）做证明，因为这些佛、菩萨久远以前就成就了，所以这些大众没法知道他们证道的过程，因此佛又对大众说：你们这些与会的大众，我再叫个人来为你们证明。然后佛就说：光明童子请前来。

**【其时童子住在雪山，闻佛唤声，即来至于我所。其时童子至大众中，大众讥诮：如来唤汝，今眷属何在，堪为我师？童子答言：我等眷属汝即是也。大众答言：我等共汝久不相识，云何当言是汝眷属？】**

这时童子住在雪山，听到佛呼唤的音声马上就来到佛所在的地方。童子来到大众中，大众一见他就讥讽、诃责道：如来呼唤你来，可你的眷属在哪里呀，你怎么堪当我们的师父呢？童子答言：我的眷属就是你们啊。大众回答说：我们和





你从来都不相识，凭什么说我们是你的眷属呀？

**【其时童子密持语契指于大众除佛化身，诸余菩萨尽皆礼此童子。其时大众无觉知者，四众礼讫，皆自告言：仁者！我等今者，请仁者为师。童子答言：如来语契实无虚妄，汝等大众一心持之，如我无异。】**

这时童子秘密地持如来语印指于大众，化身为佛的除外，其余的菩萨都来礼拜此童子。与此同时大众却丝毫没有发觉，四众礼拜之后，都自发地对童子说，仁者，我们今天祈请您做我们的师父。童子回答：如来语印真实不虚，你们一心修持就会和我无异。

**【尔时，大众同声白佛言：世尊！其此童子修此契法几久？当有如是力摄我，满足之仁？】**



这时大众一同对佛说：世尊！这个童子修此印法有多久了？竟然有这样的力量摄受我们，能有这样的仁德满足我们愿望？

**【佛言众等：汝等今者，菩萨心未足，所以被摄。大众善听，我为汝等说此因缘。】**

佛言：你们这些人啊，是因为菩萨心还没有充足，所以才被摄。大众仔细听，我为你们说说这当中的因缘。

**【我昔初住雪山修道多有诸恶兽等，无有善心，皆欲食人。我时在定，忆念我师空王如来所说此咒始宣一遍，其时诸恶虫兽，皆得佛心不害于我。渐次忆念，其时虫兽得菩萨戒，皆食草菜。】**

当初我在雪山修道的时候，有许多恶兽没有



善心只想吃人。当时我在定中忆念我师父空王如来所说的这个咒，刚持了一遍，那些恶虫恶兽都得佛心不再加害于我了。可见此佛心中心咒力有多大，才持一遍，那些欲吃人、没有善心的恶虫恶兽就得了佛心，这时候佛又渐次忆念，“其时虫兽得菩萨戒，皆食草菜”。

**【于后有此童子闻我（住）山中供给于我，始经一宿，因我持次，听得我咒，复经明日，盗我印本结，将即便出山，更不事我。经七日间得如是力。后过于我，即以神通欲摄于我，为我持故二不相摄。汝等当知。盗法中犹有如是大力，何况正授？】**

后来就是这个童子，听闻我（住）山中就来供养我，才经过一宿，因为我持咒的时候被他听见，到了第二天他盗走我的印本而擅自结印，更



准备出山不再供养我了，经七日就得了和我一样的力量。他后来经过我面前，就想用神通来摄服我，但因为我也同样持此咒印的原故，我们二人不相上下、谁也摄服不了谁。你们应当知道，盗法修持尚且有这么大的力量，“何况正授？”何况灌顶后如法修持呢？

**【尔时大众闻佛说已，愿赐我法同此童子威神自在。】**

这时大众听佛说完，就对佛说：愿如来传授我们这个法，我们也要有和此童子一样的威神自在。

**【佛言：汝等却后七日当得此通。非人不信，即当忘失。】**

佛言：你们经过七日也能得此通，对法没有



信心的人是不会相信的，即使是得了这个法也会马上忘失。

佛中心法不可思议，连盗法的都能得和佛一样的威神自在之力，那么如法授持的就更不用说了。但是佛在这里也指出，对法没有信心的人会忘失，即使得了法也不会有真实受用的。

**【当尔之时，有诸外道隐形众中，佛知不制，于后欲持此契降诸菩萨，为恶心故结契之时烧却身心，自法亦失。善哉此法，勿妄持之，一切事业俱不废置。唯止恶心、妒心，持即无效。若无恶妒心，速证不难。】**

就在这个时候，有许多外道隐形在大众中，佛知道这种情况但并不制止他们闻法。这些外道听到咒印后，想持此契印降伏诸菩萨，因为他们发的是恶心的缘故，结印之时反而“烧却身心，



自法亦失”。

好啊！此法不能用妄心来持，如果能这样的话（不用妄心来持），一切事业都不必废置。唯要注意的是不能以恶心、妒心来持，不然持了马上就失效。如果没有恶心、妒心，速证（菩提）不难。从这里我们就知道，一切不离心，再威猛、再殊胜的法，发心不正也不可能成就，反而会引火烧身。

**【善哉世尊！唯愿印可，唯愿印可，速证佛地，得如佛身。】**

大众听佛这么说，也随声附和说：好啊世尊！唯愿您印可！唯愿您印可！令我等“速证佛地，得如佛身”。

**【尔时如来为欲印可一切诸大众故，即以正**



授菩萨契指于十方，以经三遍，即有黑风吹诸菩萨皆悉倒地。诸菩萨等从地而起，即有赤色云现，雨诸一切细末栴檀之香，洒大众身，次雨香水浴诸大众，浴大众已，应时即得此通自在。得自在已，具修此法，经七日已，普同佛身。佛初涅槃所授供养诸来化佛，是此契力。】

这时如来为了印可所有与会大众，即结正授菩萨印指于十方，如是经过三遍，就有黑风把菩萨们统统都吹倒在地。当诸位菩萨从地上起来之后，又有红色的云出现，一切细末栴檀之香像雨一样地洒在大众身上。然后又有像雨一样的香水沐浴大众。佛用细末栴檀、香水沐浴大众之后，与会的大众当下就得了自在通。得了自在通之后都修此法，经过七日后，无二无别。佛当初涅槃时候，那些化佛就是籍此印的威力来供养佛的。



咒印的威力如此之大，把菩萨都吹倒了，菩萨们倒地爬起的情形，大家看看当时是一种什么样的景象。正如我们修法，一路走来也是磕磕绊绊，跌倒之后又爬起来不知道有多少回，然而风雨过后就是彩虹，如来的法雨、那不可思议的秘密加持之力，早已滋润了我们的心田，只要坚持不懈，在不知不觉当中，顽固的我执会渐渐松动、纠结的心慢慢地就转了，在不知不觉中就会和佛心契合相应、通达自在了。

**【尔时大众得此契力，即同声赞叹佛德：善哉救世者，普示大神通。微小现十方，俱获大功德。】**

这时大众得此契印威力的加持，齐声赞叹佛的功德：

如来出兴于世间“普示大神通”，就是为了





救度流落生死、迷昧的众生，因此是“救世者”。如来神通妙用无穷、圆满无碍，正如雨后荷叶上的水珠，珠珠皆圆。在这里“微小”对应的是“大功德”，“微小”指的就是那些根性极差的众生，乃至十方大千世界里这样的众生，都能普获如来之微妙难思的大功德。

**【佛身即凡体，德力等十方。微妙净法身，下愚决定有。】**

“佛身即凡体，德力等十方”——心、佛、众生三无差别，众生的功德力用和十方诸佛一样，因为清静微妙的法身，在圣不增，在凡不减，所以这里说佛的“微妙净法身，下愚决定有”这就是佛法平等无碍，超越世出世间一切的真实所在。

**【亲族证此果，咸遍于未来。当愿凡夫音，**



同佛语无异。】

“亲族证此果”——“亲族”指的是和佛心相应的佛子，“此果”即前面经文提到的“速证佛地，得如佛身”。

这里是说证得佛地的佛子遍未来际，这是众人在佛前发愿，要证菩提、度众生，祈愿以凡夫的音声说法也能和佛语无二无别。

**【尔时文殊师利法王子等，复以神通遍告十方而赞叹佛：善哉圣师子，慈光遍世间。微妙净法身，显现希有事。】**

“圣师子”——是对佛的尊称。

佛的慈光普照世间，微妙、清浄的法身遍一切处，随缘即显现稀有难得救度众生之事。

**【久修而不了，放光即菩提。如此诸佛身，**



是我大师力。】

这时文殊师利法王子等，又显神通遍告十方而赞叹佛：久久修习而不能明了、通达的行人，经佛慈悲放光接引，即能证得菩提。这样的诸佛法身，是我佛圣师子的大威神力。

**【当知盲聋道，无过此慈悲。唯愿后觉人，亦同我今日。】**

“盲聋道”——指的就是六道轮回。

因为众生不解佛语、不悟佛法身，认为六道轮回是实有而执着不舍，所以称之为盲聋道。那么在六道中没有再胜过佛这样的慈悲了，唯愿像佛一样能觉悟后世的众生，就像我今天在佛前觉悟一样。文殊菩萨乃真佛子，发如此广弘大愿，要像佛一样救度盲聋暗哑的众生，我们也应该像



文殊菩萨一样发大愿，愿此生速开智慧成佛，救度众生，不求余果！

**【尔时如来说偈曰：一切诸身中，莫过于佛体。所有要妙法，无过诸佛心。】**

这时如来也用偈回答文殊菩萨：一切诸身中，没有超过佛体的，而所有的最关键的妙法，没有超过佛心的。因为佛体本来空寂，本不可得，因此也无从超过，体虽无可把握，而佛心的妙用却无量无边，无可超越。

**【将心示众生，众生即佛体。如此大圣力，菩萨不能知。】**

我以心示众生，众生即是佛体，如此雄伟之圣力，就是菩萨也不能了知。

**【有劫恒河沙，我始一付嘱。若能依修者，**



**即同我此身。】**

“有劫恒河沙”比喻此法难遇，要经历恒河沙那么多的劫数“我始一付嘱”。如果能如理如法修持的行人，当即就证得我此身。

**【若有至诚者，梦授与菩提。我说梦中因，汝等当善听。】**

如果有至诚求法的行人，我会在睡梦中授之与菩提。我来说一说梦中的因缘，你们要仔细听。

**【若欲见法时，必见化楼阁。诸佛乘空往，临顶即自安。】**

“若欲见法时”——“见法”是指前文所提到的“菩提”即觉悟。这是指行人将要觉悟之时会有梦兆，也就是上文所说的“梦授与菩提”，



我们具体来看看都有哪些梦兆：行人将要觉悟时，梦中会看到有楼阁化现，看见诸佛于空中而来，降临至行人的头顶，而行人的心自然就安稳了。

**【或见临大河，陆船随手造；或见高山上，通自无根栽；】**

或者梦见在大河边，随手就能造船；或者梦见在高山上，树木植物虽没有根但却能够栽种，自然通达没有障碍。

**【或见作浮图，腾空自往来；若见说法会，身自为法王；】**

“浮图”——即佛陀的转音，后也指佛寺、佛塔。

或者梦见自己是佛，腾空自在地往来；如果



见到有说法的法会，自身就会变为法王；

**【或见素像时，舒手即严饰；或见诸经卷，引手即执持；】**

“素像”——素即预先备办，素像是没有经过装饰的佛像。

“舒手”——即伸手。

或梦见没有经过严饰的佛像，伸手就能装饰令其美妙庄严；或梦见种种经卷，用手拿过来就能根据经义而执持。

**【若见诸楼阁，其身自安坐；或见大江河，入里无没溺。】**

如果梦见各种各样的楼阁，自身就会安坐其中；或梦见大江河，即使是在水里也不会没溺。



**【如是诸法相，即成得法因。普示依持光，  
必须依我觉。】**

如果梦中有这样的法相，这就是得法成就的因缘。我如今普为你们开示，要依此光明修持，但必须依我所说的去觉悟才行。

**【若不依我此，未见有菩提。纵于契经中，  
所习多疑滞。】**

“若不依我此，未见有菩提”——这里的“我”和上文“必须依我觉”的“我”，从显义上说“我”是释迦如来自称；而从隐义上来说“我”指自性、心地。

这里佛告诉我们，如果不依我的开示，不在心地上修持，是不会证悟菩提的。为什么会“纵于契经中，所习多疑滞”呢？如果不依真如本体





修持，那就成了“离心”也就是心外取法，如果心有所住“取相”而修，虽然有佛的“契经”在，也难与道相应，所以说“所习多疑滞”。

前面佛开示说“一切诸身中，莫过于佛体。所有要妙法，无过诸佛心。”因此，我们依咒印修持，最终的目的是要明心见性，证悟清净、湛寂的如如本体，继而从体启用，随众生心，应所知量；如果只是执着咒印的功德力用而把本体忘失了，这就是本末倒置，不速速回头的话，则会自误误他，所以佛在这里对大众强调，不依佛所说的修行，不在心地上用功夫，是不能证得菩提的，大家千万不能马虎呀！

**【尔时大众闻此法已，欢喜奉行，礼佛而退。】**

这时大众听闻佛说完此心中心法后，都欢喜



的不得了，依教奉行，然后礼佛而退。

上卷终。



## 正宗分 · 下

### 法身妙明品第九

【尔时阿难处大众中潜然忧愁，于其中间诸有经律、一切藏门俱然掩闭，诸大金刚及诸菩萨、一切所有灵祇游世界者，乃至诸大龙神众、及百千万亿世界四天王等，乃至释梵诸天悉皆迷闷，顿失精光。唯有诸佛能知广大因起，各各安坐，皆自于身及心放微细光，自相慰问。】

“潜然”——即暗暗地、不易发觉地。

这时阿难在大众中暗自忧愁，此间所有的经藏、律藏、以及一切秘密藏门一齐掩隐、关闭，



诸大金刚、菩萨，一切所有仙灵、神祇往游世界的，乃至那些大龙神仙众，及百千万亿世界四天王等，乃至帝释、梵众诸天“悉皆迷闷，顿失精光”。这时候金刚、菩萨、天王天仙等众都很迷惑、烦闷，连自身的光芒都一下子失去了。

这种情况很不正常，这是为什么呢？唯有诸佛能了知，原来是不可思议的广大因缘起现了，所以诸佛各各安坐，皆自于身及心放微细光“互相慰问”。

什么广大因缘呢？请继续看下面的经文。

**【尔时毗卢遮那如来复于身分更开异色无量威德大端严光，其光普照乃至有罪无罪等如是众生，皆得无怖。复于光中演说微细音声告诸佛言：诸大圣众，此威光难知，此威光难测。唯有大圣与我力等，与我心等，与我慈等，与我悲**



等，与我解等，与我知等，与我辨等，乃至世界所有知量能尽知者，即能知此光明所谓因缘而得种种知见。】

“毗卢遮那”——为佛之报身或法身。

“身分”——指身体之一部分或身体全部。

“异色”——这里指和佛身不同的颜色。

这时毗卢遮那如来，言讫又从身上发出不同颜色之“无量威德大端严光”，其光芒普照，遍及有罪无罪的众生。这是描述佛于身智，以种种光明照诸众生，佛光普照之后众生即不再惊怖。然后毗卢遮那如来又于光中演说微细音声，告诸佛言：各位大圣众，此威光难以知晓，此威光难以测度。

很显然，前面提到的金刚、菩萨等都难以知



晓此威光，那么什么人，怎样才能知晓这样的威光呢？毗卢遮那如来接着就说了“唯有大圣（这里指的是诸佛）与我力等，与我心等，与我慈等，与我悲等，与我解等，与我知等，与我辨等”，乃至世界所有的知解和心量，都能尽知的，就能了知此光明。这是因缘使然而得种种知、种种见。

**【尔时阿难于其闷中，心有少省。强自意持，即起问毗卢遮那言：世尊！其此光者，唯说诸佛耶？】**

这时阿难在迷闷当中，心里稍稍有一点安定了，并努力使自己意不外驰，然后起身问毗卢遮那佛：世尊，此光唯是诸佛（才能知晓）吗？

**【佛言：是，善男子，唯佛能知。虽有菩萨未同佛见。】**



佛对阿难说：是的，唯佛能知，虽有菩萨也能知，但和佛所见不同。

【其时阿难前礼佛足，五体投地，眼中垂泪，以偈问曰：

世界有菩萨，现身得为佛。世界有菩萨，能化无边身。

世界有菩萨，能知佛所知。世界有菩萨，能解众生缚。

世界有菩萨，遍入诸佛刹。世界有菩萨，种种示方便。

世界有菩萨，堪忍入诸苦。世界有菩萨，摄众于己身。】

这时阿难尊者听了佛前面说，连菩萨都不能



知晓此光，心中越发忧悲，就向前“顶礼佛足，五体投地，眼中垂泪”，以偈颂来问佛：

世界有菩萨能够现身为佛，能显现无量无边的化身。世界有菩萨能了知佛所知，能解除众生的缠缚。世界有菩萨能遍诸佛刹土，能示现种种度生的方便。世界有菩萨能忍受并入诸苦难救度众生，能够摄受众生“于己身”。

**【如是诸菩萨，皆是灌顶主。示同诸佛身，应念现诸境。**

神通波罗蜜，其实不思维。能于急难中，无畏大自在。

我观如是等，与佛亦无异。若具受持者，同佛不思议。

诵持佛法藏，一一皆遍了。即此法云顶，皆





是满足位。

云何此人等，不知此因缘。若此不知者，下愚何能了。】

“波罗蜜”——译为度，为到彼岸之意。即为达成理想、完成之意。

“法云顶”——即法云地。是诸菩萨住此地中，诸菩萨道皆得圆满。

这样的菩萨都是受了佛灌顶的，能显示和诸佛一样的身形，应缘就能显现种种殊胜的境界。这样的菩萨为度众生而现的神通实在是不可思议，能于危急、险难当中现无畏大自在。我观察这些菩萨跟佛没有差别。如果能受佛教而持的，将和佛一样不可思议。而且诵持佛的教法、经藏，一一都能够了知。这样的法云地是修行的最



顶了，菩萨道都已经圆满了。为什么这样的人也不能知道此威光的因缘，连这些菩萨都不知道，根性下劣、愚痴的人又怎么能够了解呢？看到这里我们就知道为什么阿难尊者心里忧愁，流着眼泪问佛了。

下面毗卢遮那佛就回答了为什么，我们继续看经文：

**【尔时毗卢遮那佛于光明中，出大音声叹阿难言：善哉佛子！以是等菩萨虽有大慈，慈不遍故，所以不知；虽有大悲，悲不遍故，所以不知；虽有大忍，忍不遍故，所以不知；虽有大通，通亦不遍；虽有大力，力亦不遍；虽有示现，示现不遍；虽有无碍，无碍不遍。如是不遍一一菩萨皆悉有之。若得遍者，了见佛性，即能知我此事，佛性犹故未了，云何能知如来量**



处? 】

这时毗卢遮那佛，于光明中出大音声，赞叹阿难说：“善哉佛子！”为什么佛说善哉呢？因为阿难尊者慈悲，忧虑后世的众生，所以才为后世的众生祈问，因此引出佛以下的回答。佛说：好啊佛子！（佛子指的是阿难尊者）这都是因为这些菩萨虽有大慈、大悲、大忍、大通、大力、示现、无碍，但是都不圆满周遍，如此不周遍是每个菩萨都有的。如果慈、悲、忍、通等都周遍的话，就能了见佛性，就能知我此中心事。如果连佛性都不能明了，怎么能知如来的心量处呢？

“了见佛性”——说的就是明心见性。密法浩瀚如烟，神用无穷，如果不能如实了知本自具足的佛性，即使是有大慈、大悲，大忍、大通，



大力等，也不能知如来心量。所以明心见性是一切度生妙用的基础，虽然佛在这里反问阿难尊者，又何尝不是在提醒我们啊！

**【阿难白佛言：世尊！如是菩萨犹故不知，一切众生云何得解此理？】**

阿难对佛说：世尊，连这样的菩萨都不能了知（这些菩萨就是前文所提到的有大慈、大悲、大忍、大通、大力、示现、无碍的菩萨），一切众生又怎么能了解其中的义理呢？

**【佛言：汝我此亲承，第七佛释迦牟尼次当宣说，一切众生自然得了能奉持者，一切众生自然得解我之所说。】**

“七佛”——又称过去七佛。指释迦佛及其出世前所出现之佛，共有七位。即毗婆尸佛、尸



弃佛、毗舍浮佛、拘留孙佛、拘那含牟尼佛、迦叶佛与释迦牟尼佛。

佛言：你我在此“亲承”即接受、蒙受，因为第七佛释迦牟尼他就会宣说此法，一切众生自然能得明了。只要是能奉行受持，一切众生自然就了解我所说的了。

毗卢遮那佛在这里明确地告诉我们，只要是肯如理如法受持（此法）的，就一定能够明白佛之所说，为什么呀？“等佛心故”。



## 如来量处品第十

**【尔时阿难即问释迦牟尼佛言：世尊！此事云何？我自亲承供养，已经劫数，唯愿为我示现及诸法要，我欲修行流注众生心际。】**

这时阿难就问释迦牟尼佛言：世尊！这到底是为什么？我亲奉、供养佛已经经历了久远劫数，唯愿您为我开示其间的种种法要。“我欲修行为流注众生心际”这句经文的意思是说阿难尊者也想请佛开示修持心中心的法要，为的是达众生心际，方便救度。

**【尔时如来告阿难言：阿难！我今示现如是**



**神力，汝等递相告语慎勿惊怖。】**

这时如来告阿难言：阿难！我如今示现这样的神力，你们互相告知，千万不要惊怖。

**【阿难即受如来语，告大众言：大众当知！  
大众当知！高声三告。其时阿难不觉身腾，处虚  
空中。大众仰观见阿难身，谓是阿难得无碍通。  
其时音声遍至阿迦尼吒天，所有世界尽皆知闻。  
阿难白佛言：世尊！遍告已讫，唯愿示现。】**

“阿迦尼吒天”——位于第四禅天之最顶位，亦为色界十八天之最上天，为有形体之天处之究竟，故又称质碍究竟天、色究竟天。

阿难听如来这么说，就告诉大众：大众当知！大众当知！就这样三次高声告诸大众。这时阿难不觉身体飞腾入虚空中，大众不得不仰头才



能看见阿难身，大家都以为是阿难得了无碍通。当时阿难的音声遍至色究竟天，而且“所有世界尽皆知闻”。阿难对佛说：世尊！我已经遍告完毕，唯愿您为我们示现。

**【尔时世尊即以四十齿俱时齐密，入慈愍定，计念心中心咒。作是念已，复以右手中指指于南方，以足大指按于地。其时所有世界及非世界所有地狱涌出虚空。复于上方世界所有诸雨，雨宝莲华破此地狱。】**

“四十齿”——即四十齿相，如来三十二相好之一。

这时世尊将四十齿齐齐地密合，然后入了慈愍定，心里计念着心中心咒。作如是念之后，又以右手中指指于南方，以足大指按于地。这时所有世界以及非世界，所有地狱，都从虚空中涌





出。接着又从上方世界落下像宝莲华一样的花雨，破此地狱，这里的“地狱”指的是前面所有涌出虚空的地狱。

**【其时世界无有一人受诸苦者，秽恶都尽，俱得法眼见于如来。复有示现一切世界诸大药叉及罗刹王、护梵帝释四天王等，一切饿鬼及阿修罗王如是之身，皆得神通。所谓通者，善通慈愍，普覆众生如佛无异。】**

这时世界上没有一个人受种种苦，连那些秽恶的众生也无一例外，都得法眼并现在如来前。佛然后又示现，使得一切世界诸大药叉及罗刹王，护梵帝释四天王等一切饿鬼及阿修罗王，这样身形类的众生都得了神通。所谓的通，是善于通达佛之慈愍，能普覆众生，令之与佛无二无别。



【复有大通于虚空中雨微细雨，所有一切起愿求者，皆得满足。纓重疾病，承此闻力，皆得除差。饿者饱满，热者清凉。复有大通，遍十方界，所有众生，当尔之时一一皆论说佛心地。】

又有大通于虚空中下微细的雨，所有一切众生起心愿求的都得到了满足。那些长久不愈很重的疾病，因为此听闻的力量，病都好了。饥饿的人都得饱满，燥热的人都得清凉。又有大通遍十方界所有众生，就在这个时候，每一个众生都在“论说佛心地”，这些众生在佛力的加持下不但所愿都能得到满足，病也好了，也吃饱了，燥热的心都得清凉了，最后还是回到最根本处也就是佛之心地。

所以佛法不仅仅是让众生吃的好，过得好，心里清凉，所有这些都是佛的方便善巧，佛法的



终究目的是令众生“悟入佛之知见”，使众生能够入佛心地、真正地解脱自在。

**【复有大通，若有众生在母腹者，处胎孕者，为儿者，即能忆识过去心地，知所生处本所经事，并能记持。】**

又有大通，如果有众生还在母腹，还在胎中孕育，做胎儿时就能忆念、了解过去的心行，并知道所生的地方以及所经历的事情，而且能够记持不忘。

**【复有大通，十方世界诸恶灾毒永劫不起。复有大通，其通光明遍十方界，一一界量是佛及诸菩萨，乃至声闻四果等类，俱得明见，无有疑滞，俱时皆能明遍三界，尽诸苦际，同佛寿劫。】**



又有大通，能令十方世界诸恶灾毒永劫不起。又有大通，其通光明遍十方界，每一界量都是佛及诸菩萨的界量，乃至声闻四果等类，都能明见不会有怀疑、滞碍，如果能达佛心，那么同时就能明了遍三界众生的心，因为心、佛、众生三无差别；如果能达佛心，即了知心、佛、众生，乃至佛寿亦本不可得，由此就能够度尽种种苦际“同佛寿劫”。

**【复有大通，其通光明，现五种色。一一色中五百万亿那由他殒伽沙化佛俱将眷属大菩萨众升空而来。所是眷属皆能论说佛心中心所有法要，即自明解。】**

“殒伽沙”——即恒河沙。

“那由他”——数目字，相等于今天的亿数。这里是比喻很多很多。



又有大通，“其通光明，现五种色”。每一色中有五百万亿恒河沙那么多的化佛，这些化佛带领自己的眷属大菩萨众升空而来。这些大菩萨眷属都能论说佛心中心所有法要，于此法要自然都能明解。

**【复有大通，其通光明遍十方刹。其时大地动摇三十六遍，星宿日月应时堕落，遍于八方所有魔及魔民皆舍魔业，退其威神，即得佛通；佛通已俱，能忆识本所受业，即生悔恨，求哀忏悔，自求出家，无有一人心不定者。】**

前面佛现大通或救拔苦际、或满足种种愿望，而这时佛示现的大通是为了震慑魔王魔民，“其通光明，遍十方刹”。佛之神通令大地动摇了三十六遍，之后“星宿日月应时堕落”，这时，遍于八方的魔王及魔民，都因佛的威力而舍



弃魔业，威神也都退去进而得了佛通；得佛通之后，都能记忆、了知过去造业受生的情形。我们知道，魔是很有福报的，而且有威力、有神通，他们扰乱修行人，毁坏佛法，破佛律仪，连这样邪恶的魔王由于佛心中心的威德震慑、都能立即生起悔恨心，来求佛哀愍、向佛忏悔，而且自来求出家，没有一人心不定的。可见佛心中心的威力有多大，只要肯努力修证，再大的魔难都能度过去，我们应当坚定信心，不畏艰苦，发愿证佛心地。

**【佛告诸善男子，其此通光遍十方界，有大威德三明六通，具八解脱。如法修者，直至佛身更无异身。】**

“三明”——作三达、三证法。达于无学位，除尽愚闇，而于三事通达无碍之智明。



（一）宿命智证明，（二）生死智证明，（三）漏尽智证明。

“六通”——为佛菩萨依定慧力所示现之六种无碍自在之妙用。即：神足通、天耳通、他心通、宿命通、天眼通、漏尽智证通。

“八解脱”——亦名八背舍。背谓违背，舍即弃舍，背此净洁五欲，舍此着心，故名背舍。修此观故，发无漏智慧，断三界见思惑，证罗汉果，即转名八解脱也。

一、内有色相外观色：谓行人先观自己色身相状，坏烂不净，不可爱乐，一心静定。更想皮肉脱落，但见白骨，有八色光明，故云内有色相。又为欲界贪欲难断，虽已自观内色不净，故须复以不净观于他人之色，令生厌恶，以求断除，故又云外观色。此即初背舍，位在初禅天



定。

二、内无色相外观色：谓行人入二禅，已灭内身色相，故云内无色相。又为欲界贪欲难断，故犹观外不净之相，令生厌恶，以求断除，故又云外观色。此即第二背舍，位在二禅天定。

三、净背舍身作证：净即缘于净相也。谓行人于第二背舍后，除弃外色不净之相，但于定中练习八色光明，清净皎洁，犹如妙室之色，故云净背。心既明净，乐渐增长，遍满身中，悉皆愉悦，故又云身作证。此即第三背舍，位在三禅天定。

四、虚空处背舍：谓行人于欲界后已，除弃自身不净之色。初背舍后，又除弃内身白骨之色。第二背舍后，又除弃外身一切不净之色。尚余八种净色，皆依心住，若心舍色，色即谢灭，





一心缘空，与空相应，即入无边虚空处定，故云虚空处背舍。此即第四背舍，位在四禅天定。

五、识处背舍：谓行人若舍虚空处，一心缘识，入定时，即观此定。依五阴等，悉皆无常、苦、空、无我，虚诞不实，心生厌背，而不爱着，故云识处背舍。

六、无所有处背舍：谓行人若舍识处，一心缘无所有处，入定时，即观此定。依五阴等，悉皆无常、苦、空、无我，虚诞不实，心生厌背，而不爱着，故名无所有处背舍。

七、非有想非无想处背舍：谓行人若舍无所有处，一心缘非有想非无想，入定时，即观此定。依五阴等，悉皆无常、苦、空、无我，虚诞不实，心生厌背，而不爱着，故名非有想非无想背舍。



八、灭受想背舍：受即领纳，想即思想，即五阴中受想想心也。谓行人厌患此心散乱，欲入定休息，故背灭受想诸心，是名灭受想背舍。

佛告诸大众，我此通光明遍十方界，有大威德，能得三明六通，具八解脱。如法修持的，直至佛身“更无异身”意思是只要如法修持，决定成佛不会有其他了，应确信无疑。

**【何以故？以诸佛心同时证故，以诸如来同印可故；我卢遮那者是佛母，常于此中自住持故；所有愿求自印可故，自满愿故，自观察故；】**

为什么这么说呢？因为同时证得佛心的缘故，因为有如来同来印可的缘故；“我”这里是释迦摩尼佛自称，意即我卢遮那是佛母，常于此（心）中自住持故；此心即是佛心，即是众生



心，所以所有愿求能“自印可故，自满愿故，自观察故”。

**【自与一切为灌顶师，所有学者自来证故；能知佛心者广遣诸天来供养故；令诸金刚藏王密迹菩萨为绝灾变常覆阴故，】**

因为修持此佛中心法，能得佛心，因此能“自与一切为灌顶师”，所有修持此法的行人，因得佛心，故能自来证明。佛会广遣诸天来供养行人，令诸金刚护法、藏王密迹、菩萨杜绝灾祸、魔变，常会暗暗地庇佑、保护学人。所以只要经过灌顶修中心法，就会有上面提到的菩萨、金刚护法暗暗地跟随护佑，我们如果不好好修法的话，他们会非常伤心难过的。

**【又遣一切诸天不可识者求围绕故；乃至世界所有化形者、变形者，种种伏匿者、潜隐世间**



者常来护卫故；上至释梵诸天药叉天众来从伏故。四海跋陀、鬼子、魔母、恶鬼、药叉等，一切非人，乃至如是等众，无不顺伏者，必当如法依我佛心取佛心法。必当证效，更无异法而能成我此心事者。】

“不可识者”——这里指的是没有身形，不可用肉眼看见的众生。

佛又会派遣一切诸天界众生求围绕在行人身边；不光如此，“乃至世界所有化形者、变形者，种种伏匿者，潜隐世间者”也常常来护卫行人；上至释梵诸天药叉天众都来服从、归顺，而且“四海跋陀、鬼子、魔母、恶鬼、药叉”这些恶鬼魔众等，包括一切非人没有不顺伏的。佛在这里嘱咐行人：必须要如法依我佛心、取佛心法，也就是要在心地上修证，能这样的话必得印



证、得效验，除此以外再没有别的法而能成就我  
此心及种种事用的了。



## 顿超觉地品第十一

【尔时阿难白佛言：世尊！如此心法，佛自依持，以大神通即得如法也。乃诸菩萨金刚久处佛行，亦至佛所，即能学佛坚固住决定不退，得菩提证。如诸下愚欲乐求者，云何得至？】

这时阿难对佛说：世尊！这样的心法佛自会依持，以佛的大神通力就会得如是之法。而诸菩萨、金刚久久修行佛行，来到佛所即能学佛坚固住，能决定不退转得证菩提。如果那些下根愚钝的众生对这个法也生起欢喜心，也想来求法的怎么才能求得呢？



【佛力广大，威德玄旷，志行深邃，住大忍力，然始得成。今者云何欲令众生修学此法？云何得如法？云何证验？云何能了见众生心事？当见之时，有何法则得辨邪正？复有何法令诸魔王等、一切诸大恶王，诸余变怪即自调伏？复有何法立证佛心？】

佛的力量广大，威德玄奥旷达，意志、行愿深邃，不可思议，能住大忍力，要像佛这样才得成就。阿难尊者言外之意就是下愚众生比佛的威德、力用差远了，如今怎么才能使众生修学此法？怎样修才如法？怎样才能证明和勘验？怎样才能如是了知众生心事？在了知众生心事的同时，有什么法能够辨别邪正？又有什么法能令诸魔王、一切诸大恶王以及那些变形鬼怪都自行调伏？又有什么法才能使众生立即证得佛心？



**【我闻契经所说，久受勤苦，具修诸度，犹未即证。我今不知所趣，唯愿为我解说一切所有法要，证验成佛及世间所知。】**

阿难接着说：我闻经典上说，那些久受勤苦、六度具修的菩萨都没有当下证得佛心。我如今不知原因何在，唯愿您为我解说一切所有法要，包括怎么证验成佛，以及此法要会为世间什么样的人所知。

**【佛赞阿难：善哉！善哉！汝欲知者，听受思惟，我今当说。阿难！其此佛心，世间有谁能识，有谁自知？有谁行行一无差失？有谁能知尽生死际？实无有知。唯佛与佛能知此事。】**

佛赞叹阿难：好啊！好啊！你如果想知道，应听受思惟，我今当为你说。阿难，此佛心世间





有谁能识得，有谁自能知晓？有谁行于诸行而无一差错、过失？有谁能了知尽生死际？实在是没有一个“知”可得，唯佛和佛能知此事。

**【阿难！我此心咒，但行慈悲，日持千遍，得满千日，佛力自成，所作自成，十地愿力不能回也。】**

接着佛就道出修此法的关键是“但行慈悲”。佛对阿难说，我的这个心咒，如果能行慈悲行，“得满千日，佛力自成，所作自成”。每日修持此法千遍，修满一千天，佛力自然就能成就，所作也得成就，十地愿力也不能出过于此。

**【复有一法，欲知验者，持十万遍外，含一口水，心诵百遍，应有所作，以水嚙之，诸苦除灭。若得除者，必定大验。持至百万遍，嚙山得**



**倒，众罪得灭。诸有灾疫障即灭。】**

还有一法，如果想知道效验的，在持满十万遍之外，含一口水，在心里诵咒百遍，如果有所作之事，以水吹之，“诸苦除灭”。如果诸苦得除的，那必定是得了大验。如果能持咒至百万遍，吹山得倒，众罪都得灭除，种种灾疫、障难也立即得以灭除。

**【于世间作不祥者，于晨朝日嚙一口水，得满三日，灾疫即灭，能护大千世界地及虚空。】**

“嚙(xùn)”——即含着液体；这里指先把水含口里，然后喷水。

对于世间不祥的事，可以于晨朝或白天含一口水喷，“得满三日（意思是每天含水持咒百遍，然后把水从口里喷出来，连续三天），灾疫



即灭”，这样就能护大千世界、土地以及虚空。

**【欲定邪正者，取一铜镜，无问大小，咒经万遍，持行乃至邪正，必定决了。】**

如果想决定（即辨别）邪正的，可以取一个铜镜，镜子的大小不拘，持咒至一万遍圆满的时候，邪正必定能够决了。

**【若欲知此心彼心、诸佛心、菩萨心、金刚心、诸天心、四果圣人心、四海龙藏心及龙王心、天王心、日月星宿心、药叉罗刹心、一切鬼神王，乃至世间隐形伏匿心、及世间众生心，并知所缘之处，案《法华经》庄严六根功德从此而生，佛子必定，凡夫必定，菩萨必定，金刚必定能作此法。余无能者。】**

如果想知道各种不同的心行、比如想了知诸



佛心、菩萨心、金刚心、诸天心、四果圣人心、四海龙藏心及龙王心、天王心、日月星宿心、药叉罗刹心、一切鬼神王，乃至世间隐形伏匿心及世间众生心，并知道他们的因缘之所在，这就和《法华经》上说的一样，“庄严六根功德从此而生”，而且佛在这里交代了，此法“佛子必定，凡夫必定，菩萨必定，金刚必定”，也就是说佛子、凡夫、菩萨、金刚都能作此法。

这里没有提到诸如地狱、恶鬼、修罗道的众生，为什么呢？第一、因为这些众生不具备前面佛所说的“但行慈悲”，因为没有慈悲心和这个法就不能相应；其二、此法三密加持，需要结印持咒如理如法修持，不能结手印的就没有办法修这个法。因此佛说“余无能者”即除了佛前面说的佛子、凡夫、菩萨、金刚之外，其余的不能作此法。



**【阿难复白佛言：世尊！如修此法，有何坛界？有何药木？有何供养？有何香花？有何彩色？有何知识？用何处所？请具说之。】**

阿难接着又对佛说：世尊！如果要修持此法，应该设置怎样的坛城、怎么结界？需要什么药木？应该有什么样的供养？要准备什么样的香花？需要什么样的彩色？还有什么额外需要了解、或相关的知识呀？应当在什么样的处所修习？请您都具体地说说。

**【佛告阿难：汝为颠倒，为是正问？若是正问，即此颠倒。若正者，不应问此如来心从色生，邪执法像、法事、法我都不为，唯有心法至心实际。】**

佛告阿难：你这是颠倒问还是正问？如果是



正问，这一问即是颠倒。如果是正者就不应问。如果认为此如来心从色相上生，那就是邪执法像、法事、法我，这些都不是正为。佛在此又说了要在心地上着力，因为“唯有心法”才能“至心实际”，如果着相修持，即使是坛城布置的再庄严、再美好也不能“至心实际”。

**【阿难！无有一法攀缘，至如来处，心无异境，唯一是实。阿难！若一切事法能作佛者，何不于事放大光明于身心。若于身心，当知事法一无事立。何以故？】**

“事法”——这里的事法指的就是前面阿难所问的，怎么设坛城，怎么供养等等。

佛对阿难说，没有一法可攀缘至如来处，因为心没有另外的境界可得，唯此一真实。换句话说，此一真实根本就不是攀缘求取而来的，所以



佛说如果一切事法，即坛城、供养等能做佛的话，那为什么不在事相放大光明于身心呢？如果真能了知身心本不可得，那么事法也本无一事、本无一法可立。

**【何以故？我昔凡夫时，往尼佉罗山，见诸咒仙作种种法，我于彼时近得此咒才经七日，其诸咒仙不识我身，为此，恶人作种种恶术欲降伏于我，尽其神力以经七日，殊无所获，唯自焦枯。我时怜念，即语诸仙，当知如汝力者，纵尽大劫，不能害我。若害得者，无有是处。】**

为什么呢？我从前还在凡夫位的时候，到尼佉罗山，看见诸咒仙在作种种法，我那时因为跟他们比较近而得了此咒，才经过七日，那些持咒的仙人就不识我身了，因为这个缘故，这些恶人想用种种恶术来降伏我。这些持咒的仙人用尽神



力，经过七日也没起什么作用，不但一无所获，反而自身焦败枯萎。我当时怜愍他们，即对诸仙人说，你们应当知道，以你们的力量，纵然穷尽大劫也不能害我，若想害我是不可能的。

**【诸仙齐来即语我言：汝得他心智耶，知我有害？我即告言：我得。诸仙问言：既是得者，我有何害？我即告言：汝等并隈平章，此是恶人，宜作某法。在并隈处作彼人形，以刀刻之，其人即死，不复前进，传说我辈。】**

“他心智”——即他心通。

“并隈”——“隈”即水边深奥弯曲之处；“并”即聚拢来。

“平章”——即商酌、品评。

这些诸仙齐来对我说：你得了他心通了吗？





怎么知道我们要害你呢？我就告诉他们：我得他心通。诸仙接着问：既然是得了他心通，你说说我们怎么害你了？我就对他们说：你们聚在水边弯曲之处议论，说我是恶人，商量应该作某种法来降服我。并准备在那个地方作我人形，用刀刻之，然后说被刻的人马上就会死而不能再前进，就不能再到我们的地方传教说法了。

**【其时诸仙闻说此事，心即憔悴，即来顶礼于我。复问我言，圣者：云何知耶？我即答言：仙众，汝等是妄，我即是真；汝即是邪，我即是正；汝即见有，我即见空；汝即是枝叶，我即是根本；汝即是虚，我即是实；汝即是谄佞，我即是直信。汝之有法，从我而生。】**

“憔悴”——枯萎、衰败。

当时这些仙人听我说他们所作的这些事后，



心即衰败无力，即来顶礼于我。又问我说，圣者您是怎么知道的呢？我就回答说：众位仙人，你们是妄，而我是真；你们是邪，而我是正；你们见有，而我见空；你们是枝叶，而我是根本；你们是虚妄，而我是真实；你们是谄曲、奸佞的，而我是正直、诚实不欺的。你们这些有为法，是从我而生。

**【云何儿子反害父母？岂有枝叶相害于根？岂有虚伪劣得真实？岂有萤火害得日光？岂有微土能竭大流？岂有毒药气能破甘露味？岂有罗刹损得佛身？岂有蚊子撼须弥山？】**

怎么会儿子反过来害父母？哪里有枝叶相害于根的？虚伪又怎能害得了真实？萤火又怎能害得了日光？力小势微的尘土又怎能使大流枯竭？哪里有毒药气能破甘露味的？哪里有罗刹能损得



佛身的？哪有蚊子能撼动须弥山的？

佛乃真如实相，而实相恰恰无相可得、无身可见，因此不可害、无可损，正知心密初祖大愚阿闍黎在《解脱歌》里说的一样：“日可冷，月可热，邪见何能坏真说，无筋空力大无比，螳螂岂能拒车辙？”纵然太阳可以冷却，月亮可以变热，但是邪见不能把真理毁坏掉。一点东西都没有就是无筋。假如有个东西、有个支撑，那就有筋有骨了。无筋无骨，一点东西都没有的空力是最大的。螳螂怎么能挡住车轮呢？车轮一滚就把它压死了。

**【尔时诸仙闻我此语，心生嗔怒，共我角力，以诸星术怖胁于我。我时须臾忆念定即在心，以气嘘天，诵咒七遍，黑云遍空，星宿不现日月无光。我复吹地，其地动摇不安，经七**



日。】

这时，仙人们听我说了以后，心里生起嗔怒，欲同我一决高低，并用各种星变咒术令我恐怖，以此来胁迫于我。我那时片刻之际忆念即定于心中，然后用气嘘天诵咒七遍，这时黑云遍空，星宿都不见了，连日月也失去了光芒。然后我又吹地，“其地动摇不安”就这样经过七日。

**【我复以心召唤十方佛，十方同时来至我顶，应时我身边所有与我同类。唯我能知，诸佛亦不觉。我复以眼视于十方，其时仙众惶怖无计，求哀顶礼，依附于我。复重忏悔，唯愿救护，令我无畏。】**

我又在心里召唤十方佛，十方诸佛同时来到我头顶，应时我身边所有和我一样的同类，只有我知道他们的存在，连诸佛也没发觉。我又以眼



观十方，当时仙众惶怖、不知道该怎么办，他们求我哀愍向我顶礼，并祈求依附于我。然后不停地跟我忏悔，唯希望我能救护他们，令他们心无畏惧。

**【我即以佛心观之，即得无畏。即于我所受佛心中心法便得神通。阿难！我此心法与十方所有诸恶心法为主。若人求一切事法及非事法，是世谛法出世谛法，不依我此心法，别得神通者，无有是处。】**

“事法及非事法”——这里的“事法”指一切有形质的事物，而“非事法”指的是精神层面的事物。

我以佛心观他们，他们当下就得无畏心。然后都在我这里受了佛心中心法，马上就得了神通。阿难！我此心法能够为十方所有诸恶心法做



主。为什么呢？因为一切不离心，即使是恶心，就像前文提到要害佛的咒仙，他们也能籍佛心法的加持而祈求护佑、顶礼皈依，转恶心为无畏心，能因此心法而做得了主。如果有人求一切有形质之物或者是无形之精神方面的事物（这里就包括了世间法，出世间法），佛说：不依我此心法而另外能得神通者，无有是处。

**【尔时阿难复问佛言：如上所说，有定印者，其印如何？愿为宣说定印轨则？】**

这时阿难又接着问佛：如您所说有定印的，其印是什么样的呢？愿您为我们宣说定印的仪轨和法则。

**【佛告阿难：善听，先以结跏趺坐，念我心咒一七遍咒，手然结定印。（略）】**

佛告阿难：仔细听，修持此法应跏趺坐，然



后念心咒一七遍，念咒的时候手结定印。（略）

【若人诵咒一百八遍，三度踊身，乃至地下虚空，及三十三天皆悉抚心生善。一切诸大恶王能害人者、能障道者，皆使念佛，令不谤佛。令诸众生得佛菩萨永不退转，识宿命智。如来常以此印召慕有缘，令其大地三十六种震动者，常用此印。此印功力不可具说，所有持者但自知之。】

如果行人诵咒一百八遍，“三度”就是三次，这是说修持此法的人能够三次踊身“乃至地下虚空，及三十三天”，但修法的目的是为了“皆悉抚心生善”，即抚慰众生，令其生善心。后面佛就作了进一步的解释：比如一切诸大恶王，那些“能害人者、能障道者”修此法可使他们统统都念佛，令他们不谤佛。而且行人要发心



令众生得佛菩萨，永不退转，并令他们有识得宿命的智慧。如来常用此印，为的是召请那些倾慕此法的有缘众生，而佛令大地三十六种震动，常用的就是这个印。这个咒印的功力不可对人讲，所有修持此法的行人，自己心里知道就行了。

密法须秘密修持，尤其不能向他人卖弄、炫耀修法当中的境界，而且修法的目的是为了“令诸众生得佛菩萨，永不退转”，并非为了自己的利益而修，因此佛告诫阿难“此印功力，不可具说，所有持者，但自知之”。

**【尔时阿难白佛言：世尊！如来所持能如是，其未得佛心者，云何持耶？我见诸药或香或臭，我见诸水或浊或清，我见日月或明或暗，我见所修或凡或圣、或佛或魔、或想或像、或有或无、或安或危、或是或非，如上事者，乃有无量**





先后（不）定境像，颠倒幻化不一，云何如来以诸凡夫同佛持耶？若得佛持，一一佛业，若非佛持，即是魔业。云何如来以诸凡夫同一佛心？】

尔时阿难白佛言：世尊！“如来所持能如是”这里说的是如来能以此印召慕有缘，令大地三十六种震动等等，那么还没有证得佛心的人该怎样修持呢？阿难接着举出了以下的例子，他说：“我见诸药或香或臭，我见诸水或浊或清，我见日月或明或暗，我见所修或凡或圣、或佛或魔、或想或像、或有或无、或安或危、或是或非”，像如上这样的例子还很多很多，无量无边。这前前后后不定境像、颠倒像幻化不一，为什么如来能令诸凡夫和佛一样持呢？如果能得佛持，那么一一事都是佛业，如果不能得佛持，即是魔业。如来怎样令诸凡夫同一佛心呢？



【佛言：阿难！善哉善哉！一切凡夫能受持戒我此心者，实同我心，即同我力。若不得者，我受轮回六道生死。所说言教，并是虚妄，坠堕众生。当知我即是魔，非如来也。阿难汝当有疑，阿难汝更听我所说。】

佛说：阿难！好啊好啊！一切凡夫能受持此法。“我此心”说的是心中心，也就是真如佛性，“戒我此心者”意思是能令心坦然无所住（即不执着有一个“此心”可得）。为什么要这样呢？因我们着相流浪，只要不着相流浪，就会“实同我心，即同我力”，这个不流浪，就是“戒我此心”。佛接着又说“若不得者，我受轮回六道生死”，而且所说言教都是虚妄，会坠堕为众生。你应该知道，如果这样的话，我即是魔而不是如来了。佛知道阿难尊者还在怀疑，所以



说“汝当有疑”，佛告诉阿难尊者“汝更听我所说”，为的是去除阿难尊者的疑惑。

佛接着开示，请看下面的经文。

**【若有众生能持此法，即如来心，如来心藏此人守（疑为手——译者注）掌，当知此人即如来眼，所有胆、脉与佛齐等。当知此人如是求，掌上安置是人故；当知是人是如来顶，如来顶上安置此人故；当知是人是如来心，如来心藏付嘱是人故。】**

“若有众生能持此法，即如来心，如来心藏此人守掌”——这是说因为如来心的缘故，修持此法，如来将此人藏于掌中。

“当知此人即如来眼，所有胆、脉与佛齐等。”——修持此法得佛眼、而且胆、脉与佛齐



等，没有差别。

“当知此人如是求，如来手掌上安置是人故；”——只要是心有愿求，就能和佛相应，就像是安置在如来的手掌上一样。

“当知是人是如来顶，如来顶上安置此人故；”——不但和如来没有差别，还得如来安置此人于顶。

“当知是人是如来心，如来心藏付嘱是人故。”——此人即是如来心，这里如来把心都付诸这样的行人了，什么样的行人呢？佛前面说了“戒我此心者。”

**【善男子，当知是人是如来依，久远过去诸佛拥护此人广救世谛故。当知此人即是佛树，即是佛日永劫不灭，当知此人是佛金刚山也。】**



“当知是人是如来依”——可以理解成“依是人而得成就如来”，即成佛也不离心中心。佛接着说，这样的行人为如来所依，为什么呢？因为“久远过去诸佛，拥护此人广救世谛故”。哦，原来救度众生也不离心中心！这样得了佛心中心的行人，一定是荷担如来家业的佛子！能于无心可心处，无众生可度处，尽未来际救度众生而不停歇。这样的人“即是佛树，即是佛日，永劫不灭”，这样的人“是佛金刚山也”。这段经文是说上求佛道下化众生都离不开心中心，如来心中心朗然灵妙、毕竟具足万有、究竟圆满！

**【假使世界千万亿恒河沙数诸恶灾祥同时出现，大地倾覆，一切山河、大海、目真邻陀山、铁围山、大铁围山，及十宝山，一时倾覆。龙藏浩沸，天地变灭，星宿堕落，众生都尽。此人不**



畏灭没破坏，无有一切诸恶能得其便。】

“目真邻陀山”——目真邻陀是龙王名，这里是取所住之龙王以名山。

“铁围山”——佛教之世界观以须弥山为中心，其周围共有八山八海围绕，最外侧为铁所成之山，称铁围山。即围绕须弥四洲外海之山。

“大铁围山”——即围绕三千大千世界之大铁山。据《彰所知论》卷上器世界品载，以阎浮提等四大洲为一小世界，集一千小世界为一小千世界，其外有一铁山围之，称为小铁围山；集一千小千世界为一中千世界，其外亦有一铁山围之，称为中铁围山；集一千中千世界为一大千世界，其外复有铁山围之，称为大铁围山。

为什么如来说这样的人是佛金刚山呢？因为假使世界千万亿恒河沙数那么多的恶相、灾难、



乃至吉祥的境相同时出现，“大地倾覆，一切山河、大海、目真邻陀山、铁围山、大铁围山，及十宝山，”一时倾倒、坍塌了。龙藏浩大，像沸水一样翻滚，天地也变灭，星宿也堕落了，众生都灭尽了。而此人却不会畏惧，更不会被坏灭或破坏，没有任何恶事能得其方便。

**【何以故？佛日护故，于佛衣下自藏隐故，菩萨盖中自安身故，一切金刚得佛所救卫此人故，一切所有自恭敬故。若常持者，当知此人必得佛身不错谬故。阿难！若有众生持我此法不得佛者，我即退位入阿毗狱更无寿生。】**

为什么会这样呢？这是因为有佛日日护佑的缘故，此人自然会于佛衣下藏隐，自然能于菩萨的庇荫中安身，一切金刚得佛的指示而来护卫此人，一切所有（包括魔王、鬼神、天仙等）都自



愿来恭敬。如果常持此法的，当知此人必得佛身决定不会错谬。

这里佛直接告诉我们了，“若有众生持我此法不得佛者，我即退位入阿毗狱更无寿生。”

《金刚经》云：“佛是真语者、实语者、如语者、不诳语者、不异语者”，可见此法是多么的殊胜难得，如理修持必定成就，佛子当坚信勿疑也！





## 心法无著品第十二

【佛誓以（已），一切众生及阿难身遍体血流，大地坏裂，日月不现，星宿隐没。其时为阿难有疑心故，现如是事。】

如来所发的誓愿令一切众生，以及阿难身上遍体血流，这里又一次出现了“大地坏裂，日月不现，星宿隐没”的情形，这是因为此时阿难尊者仍有疑心，才感现了这样的事相。在“顿超觉地品”中，佛以咒吹天即现“黑云遍空，星宿不现，日月无光”，这是由于那些仙众心生恐惧、疑惑才感得如是境相。我们应当知道，这些恐怖



之相亦属虚幻，切勿执以为实。因为一切不离心，当坚固的执着、恐惧、疑惑等等虚妄的烦恼将要破除时，身心震动，而佛心中心法恰恰是作用于心，秘密转移烦恼习气、破除魔扰。所以我们修行不能遇到困难就停滞不前，要有勇气和决心，不要怕烦恼和障碍，要真正认识到烦恼和菩提、众生和佛本来无二无别，身心亦本不可得，这样才能“至佛心际”。

前面佛说了每日修持此法千遍、修满千日，佛力自能成就，所作也得成就，十地愿力也不能出过于此。为了使阿难以及后世的众生信受此法，佛在这里再次说明：“若有众生持我此法不得佛者，我即退位入阿毗狱更无寿生”。如来的慈悲撼天动地，百千万亿日月的光辉也不能超越佛之心光，然而如此殊胜、威猛之法连阿难尊者都会疑悔，何况我们这些末法时期疑虑深重、刚



强难化的众生呢？

**【尔时，阿难唯身及心莫知所守。其时如来见阿难心悔，即为阿难说除疑偈：】**

此时的阿难身心不安“莫知所守”，这时如来见阿难心悔，就为阿难说了下面的除疑偈：

**【诸佛境界中，小根所不及。久远诸佛语，菩萨不能知。】**

诸佛如来的境界，不是小根小慧的人所能企及的。久远诸佛所说的心语，连菩萨也不能知晓。

**【诸佛神通中，是境见非境。久远诸如来，同我此一心。】**

诸佛神通中，所有的境相本来虚幻，并没有一个实在的境相可得，因此说“是境见非境”，



然而心即境，境即心，久远诸如来和我同此一心。

**【此心非诸心，此心即是佛。若行此心事，无不离世间。】**

此心并不是种种妄心，因为此心即是佛，如果能于此心行事，没有不离世间的。“世间”对应的是出世间，这句经文的意思是，如果能悟得此心，那么就能够出离世间而得究竟解脱。

**【过去诸佛心，未来及现在，中及菩萨等，及于诸天身，下愚凡夫类，能持我此心，速证无生忍，更不住世间。】**

这是说上至过去、现在、未来诸佛，中至诸菩萨，下至凡愚众生，但能持如来心中心法的，就能速证无生法忍，一经成就“更不住世间”，



这里的不住世间意思是不会住着世间的尘劳烦恼。

**【 菩萨声闻众，及余四果等，上及于诸佛，无不由是生。 】**

菩萨、声闻二众，以及除四果之外的众生，上至诸佛，无不是由佛心中心生。

**【 持戒得圆满，信施有得报，存念常不退，在在所生处，常喜得逢迎。 】**

严持戒律修法才能圆满，对信众、施主要以佛法报答他们。此处的存念就是前面佛说的要存慈悲、度众生之心，而且在在处处都常念不退，常令众生欢喜就会遇到善缘、受大家欢迎。

**【 所说诸言教，皆是佛心智，念念得果报，皆亦由是生。 】**



所说的种种言教，都不离佛心、都是佛之智慧，念念所得之果报，都是由佛心中心生。

**【一一诸如来，说量无穷尽；一一佛神力，复有无量方；一一方面中，复有无量佛；一一佛神足，皆从佛心起；】**

每一世界如来的数量，用语言穷劫也说不尽。诸佛的种种神力，遍及无量的方所；每一方所中，又有无量如来化现；每一尊如来都具神足通，这些都是从佛心中心起现。

**【一一佛心中，摄入心中心；如此心中心，说佛不可说；一一不可说，斯亦由是生；】**

一一佛心中都摄入心中之心，佛此心中之心，言语道断，心行处灭，炯脱根尘，“说佛不可说”，为什么佛不可说呀？因为没法说，三世



诸佛也开不得口啊！这一一不可说处，正是由此心中心生。

**【世间非世间，出世非出世，善巧诸方便，言说诸记论，秘密陀罗尼，他心自在定，过去现在智，未来得成果，斯亦由是生。】**

“记”——经论之注解，或私人之札记，称为记。

“论”——即对佛典经义加以论议，化精简为详明，以决择诸法性相；为佛陀教说之进一步发展，而后人以殊胜之智慧加以组织化、体系化的论议解释。

世间法和非世间法，出世法和非出世法，种种的诸善巧方便中就包括言说，比如对佛经的注解和详细的论议，也包括秘密的咒语，这些都是



方便。有他心通、得自在定，乃至过去现在得智慧和未来得成就证果，也是由佛心中心生。魔王、转轮王，梵天自在天王等，一切种种有为的神力，所具的神通仍属有为，并不究竟，然而却能够因为此佛心中心的力量“从佛心所转”。

**【魔王转轮王，梵天自在等，一切诸有力，从佛心所转。邪术与正印，见闻即辨了。如是圣心力，广达众境界。斯亦由是生，】**

由于此佛心的力量，无论是外道的邪术或佛的正印，只要是看见或者是听闻的马上就能辨别明了。这样的圣心之力，能够广达众生境界，这也是由佛心中心生。

**【如来印众道。降魔度非人，神变及自在。视入诸非境。为众断苦缚。震动诸世界，视入一缘中，大慈满十方，斯亦由是生。】**





“非人”——指非人类之天龙八部，以及夜叉、恶鬼、修罗、地狱等。一般又作为鬼神之泛称。

“视入”——即摄入。

如来以此心印救度六道的众生，包括降伏魔王，救度夜叉、恶鬼，神仙及自在天的天人。如来以佛眼观察诸恶境，为的是断除众生的烦恼和缠缚。佛以威神震动种种世界，将所有世界摄入此一大事因缘之中（即令众生悟入佛之知见），如来广大的慈悲遍满十方，也是由佛心中心生。

**【一切众生类，种诸福业等，成熟不成熟，他心自在智，决了所生地。一一遍十方，一切诸众生，闻音皆信佛，是广长舌相，斯亦由是生。】**

一切种类的众生，种下种种福德、福业等，



无论是因缘成熟或不成熟的，有他心通或自在智的，都能够决定明了所生之地。一切众生遍满十方，听佛法音都信受佛化，如来现广长舌相、宣法音救度众生，也是由佛心中心生。

**【十方诸国土，天上及下方，乃至万刹土，一一刹土中，皆有万世界。众生不可量，闻音皆信佛，如是舌相等，斯亦由是生。】**

这段经文就告诉我们，十方诸佛国土无量无边，每一个刹土都有千万个世界像帝释天网一样光光相汇，层层交参，“天上及下方，乃至万刹土，一一刹土中，皆有万世界”，而众生数也和佛土一样不可量。这样无量无边国土的众生“闻音皆信佛”，而如来现此广长舌相，也是由佛心中心生。

**【光音遍净天，或及非世界，有形无形等，**



**俱能含佛性。】**

“光音天”——乃色界天之一。即第二禅之第三天，位于无量光天之上，少净天之下。此界众生无有音声，而由定心所发之光明，以替代语言传达彼此之意，故称光音天。

“遍净天”——为色界十八天之一。即第三禅中最上位之天。生此天者，受乐遍满，故称遍净。

这些不可量的众生，包括那些不出音声，而由定心所发之光明，以替代语言传达彼此之意的光音天众，或受乐遍满的遍净天，或除此以外的众生世界，或有形象或无形象的众生，都具足佛性，故说“俱能含佛性”。

**【有流及无光，虚空影响类，堕形中天中，承佛即归念。】**



“有流”——又作有暴流。为四流之一。有，谓因果不亡；流，谓流而不返。指色界与无色界之一切诸惑，但不包含见惑及无明惑；亦即指贪、慢等思惑。由此思惑，能人流转于色界与无色界，不能出离生死，故称有流。

“无光”——无光净胜解者。谓于光明相，不能善取，与暗昧俱所有胜解。

“影响类”——四众之一。诸佛及法身之菩萨，为赞助释迦如来之教化，应现如影如响之身也。释迦之法如形声，诸菩萨如影响，文殊普贤等诸菩萨是也。《法华文句》三曰：“影响者往古诸佛，法身菩萨，隐其圆极，匡补法王，如众星绕月，虽无为作而有巨益，此名影响众。”

“中天”——又作中殃、天命、横死。谓定命不全，中途而亡。



色界和无色界的众生即“有流”，及于光明相不能善取的众生即“无光”；乃至虚空中的大菩萨，还有将要堕入六趣现形，或者是那些就要横死众生，在他们下堕、将要横死的当口，即“堕形中天中”，在这个千钧一发之际，承佛的威力即能归妄念于佛心，免于堕落或横死。

**【不信及阐提，斯法不断等，俱得因缘者，如是诸众生，承光得离世，此亦由是生。】**

“阐提”——即指断绝一切善根、无法成佛的人。

因为佛之中心法永不断绝，即使是那些断绝一切善根、对佛法没有信心无法成佛的人，籍此因缘承蒙佛光普照也能得离世间，这也是由佛心中心生。

**【下愚凡夫等，能持佛心咒，即同佛心地，**



具六波罗蜜，当获大神通，遍照诸佛界，即具六神通。所说如诸佛，举足及下足，皆得大神变。】

根性下劣愚痴的凡夫，只要能持佛心中心咒，即能证得佛之心地，而且具足布施、持戒、忍辱、禅定、精进、般若六度，并能获得大神通，能遍照诸佛世界，具足“六神通”即天眼、天耳、宿命、他心、神足、漏尽六种神通。所说的言教如同诸佛之言教，而且能够“举足及下足，皆得大神变”。这里是说只要如法修持心中心咒，就会有和佛一样的神通威德，正如本经“顿超觉地品”里如来所说的，“日持千遍，持满千日，佛力自成”。

【是语及非语，问（应为“皆”）悉一音同。纵是佛非身，所说佛正智。凡夫及圣行，发



**念等菩提。一切果位中，皆是佛心力。】**

所说的语言（是语），或者是没有语言只发出音声（非语），都会同为一音；纵然还没有证得佛身，所说的语言也不离佛的正智；凡夫或者是圣者之行，只要是起念，就等同于菩提；一切果位的修证，都是佛心中心的威力。

**【佛告阿难：我此句偈如虚空花，以佛神力即便住虚空中成菩萨盖。其此盖下复有百亿殑伽沙那庾多不可说不可说世界无边量化佛，复有如是不可说量法身佛，复有不可说量报身佛，一一眷属皆是菩萨唱导之首。】**

“殑伽沙”——即恒河沙。

“唱导”——《法华经》涌出品曰：“是四菩萨，于其众中，最为上首唱导之师。”大部补



注九曰：“启发法门，名之为唱。引接物机，名之为导。”就是以宣唱法理来开导众生。

佛告诉阿难：我所说的句偈如同虚空花一样，以佛神力能住虚空中成菩萨盖，在此盖下，复有百亿恒河沙那么多不可说世界无量无边的化佛。“复有如是不可说量法身佛，复有不可说量报身佛，一一眷属皆是菩萨唱导之首。”这段经文的意思是：佛所说法如虚空花一样本不可得，也是方便，然而佛却能于此不可得处，住于虚空成就菩萨盖，不可说的法佛，报佛、化佛以及佛之眷属于此菩萨盖下开演、宣化佛理，诸大菩萨为唱导之首。

**【复有不可说量菩萨，一一菩萨复有无量眷属，皆是人中唱导之师，皆是三地、四地及八地等而共围绕。如是等佛及菩萨、声闻、缘觉四果**





圣人，一切诸天仙无量世界四天王、梵王帝释及阿修罗，及一切罗刹、夜叉、鬼神众，一切大威德者、大神通者、大护念者、大慈悲者、大自在者，皆共围绕此盖，持心不退，受佛心中心法。】

又有不可说量的菩萨及其眷属，这些眷属都是人中宣化唱导之师，皆是三地、四地及八地菩萨等而共同围绕。这样的佛及菩萨、声闻、缘觉四果圣人，一切诸天仙无量世界四天王、梵王帝释及阿修罗，及一切罗刹、夜叉、鬼神众，一切大威德者、大神通者、大护念者、大慈悲者、大自在者，皆共围绕此菩萨盖，持心不退，受佛心中心法。

这里就呼应了本经所被机宜，上至大菩萨，下至鬼神，凡夫，有形无形，包括没有善根的一



阐提，都能籍如来之威力而持中心法，继而悟得佛心，得大神通。

【其时即有大不可说不可说数地神（“大”或许是印刷错误，去掉比较说的通——译者注。），各持一千叶莲华，承此如上持咒人足，游腾十方现光明身，其光皆现紫磨黄金色。一一众生见此光者，即断有流，得人佛定，即见大千世界所起因缘、所作事业皆悉明了，无不获果。】

“有流”——这里指的是轮回生死之流。

持咒的行人等心同佛，因此感得多到不可说、不可数的地神“各持一千叶莲华，承此如上持咒人足”，他们“游腾十方，现光明身，其光皆现紫磨黄金色。”而所有的众生见到这样的光



明，当下就断了生死之流而入佛定，更不可思议的是，能了见大千世界所起因缘、所作的事业也都能明了，没有不证果的。

**【其时阿难以偈叹佛：善哉我师释迦文，一音遍了大千界。以一微音度脱了，众生身分不觉知。】**

其时阿难以偈赞佛：好啊！本师释迦摩尼，您以一音说法，传遍大千世界。以此一微妙音声度脱众生了，而众生身却没有查觉、了知。这里就是说佛心中心法秘密加持的力量，由于如来的神力，不知不觉中就能使行人悟入佛心，如法修持的行人一定有很深的体会的。

**【善哉如来自在光，是臭非臭皆照触。自心涌出甘露水，灌洗得净不觉知。】**



好啊！如来自在之心光（此光即如来心中心光），无论是臭秽或非臭秽的众生普皆照耀、触及。这里是说佛之心中心光平等，所有的众生都能够得佛心光照耀，并因此受无穷的利益。由于佛中心的神力，众生的心也能够涌出甘露水，于不知不觉中秘密浇灌、洗涤烦恼业障。这里说的还是如来心中心秘密加持的力量，能于不知不觉中转化众生坚固的妄想习染。

**【善哉无畏自在心，能以无畏怖诸虎。野象毒龙皆自伏，自然生慈不觉知。】**

好啊！如来无畏自在心（此心即如来心中之心），以此无畏之胜力能震慑猛虎，野象毒龙都能自行被摄伏。这里猛虎、野象、毒龙说的是我们如虎如野象毒龙一样凶猛的妄想执着，由于如来心中心神力的加持，刚强难化的妄想烦恼就会



化去，于不知不觉中心自然会变得慈悲、柔软。

**【善哉无畏神通王，出语大千皆震动。动以自然来归伏，伏以其心不觉知。】**

好啊！如来是无畏神通王，说出来的法音令大千世界皆震动。如来令大千世界皆震动，为的是唤醒这些猛虎、野象、毒龙，令他们前来归伏，由于佛心中心神力的加持，他们的心在不知不觉中就归顺、降伏了。

**【善哉无量慈悲心，能以慈悲流诸趣。一切德慈修佛法，所修慈者不觉知。】**

好啊！如来的慈悲无量无边，能以此大慈悲流入各个轮回道里的众生。这些众生能籍如来慈悲的功德而修持佛法，于不知不觉中就会修行慈悲。



**【善哉无量善藏王，广付善财与众生。所持善者得善定，持善之人不觉知。】**

好啊！如来像善藏法王一样无量无边，能广付法财与众生。所持此善法的行人能得善定，于不知不觉中就会修持善法。

**【善哉无量宝幢王，将此幢光阴世界。众生蒙咒脱苦缚，得离苦者不觉知。】**

好啊！如来是无量无边的宝幢王，用这宝幢的光明庇佑大千世界的众生。众生籍如来心中心咒的力量，能够脱离苦海和轮回的缠缚，于不知不觉中得离诸苦。

**【善哉无量大法树，能与大千作阴凉。所有住阴离热恼，得离恼者不觉知。】**

好啊！如来就像无量无边的大法树，能为大



千世界的众生遮蔽烦恼热焰，使之清凉。不但能使所有住着于五阴烦恼的众生离开这些热恼，而且是在不知不觉中就得出离了。

**【善哉无量大法镜，照破一切黑冥暗。得明心中出智慧，具智慧者不觉知。】**

好啊！如来就像无量无边的大法镜，能够照破一切黑暗和无明，众生籍此明了佛心得生智慧，于不知不觉中智慧就圆满具足了。

**【善哉如来一音声，所闻持者得一味。如是一味遍众生，尔乃名为大慈悲。】**

好啊！如来一音声（此音声就是如来的法音），这里是说如来的法音生佛有份，这样的一味法音遍诸众生，只要是肯听闻受持的，就能得如来的一味法音，这就是如来的大慈悲。



**【我今下愚凡夫智，若欲叹佛无穷尽。具以微心少叹耳，愿佛慈悲纳受之。】**

以我这样下愚的凡夫智慧，不禁想赞叹如来自量无边、没有穷尽的功德，愿您慈悲接纳我以微弱的心力，这样很没有到位地、不给力地赞叹您。

**【尔时阿难偈叹佛已，白佛言：世尊！我今愚浅，虽以叹佛，佛神德故，我不能宣。世尊如是因缘，如是神力，如是自在，如是决定，我未闻见。】**

这时阿难以偈颂的形式赞叹佛以后，就对佛说：世尊！我如今愚钝、智慧浅，虽尽我心力赞叹佛，但是佛之神德，我却不能宣说、无法赞叹。世尊这样的因缘、神力、自在、这样的决定，我却没有听闻、看见。





**【如来因何今乃说尔？如来久知众生根性浅深，皆不等学，何故昔时不说，此智普及众生而今有来往耶？】**

“来往”——即生死轮回。

如来以什么因缘而说此（心中心法）呢？如来早就知道，众生根性深浅不一，所学也都不一样，为什么以前不说这样的智慧而普及众生，却让这些众生仍处于生死轮回之中不得解脱呢？

**【佛告阿难：我此心中心，常于我前，我未出世，此心出世；我未受生，此心受生；我未得定，此心先定。如是定慧力是佛住处、是佛行处、是佛定处、佛思惟处、佛觉悟处、佛行道处、佛决定处。】**

佛告阿难：我此心中心，一直都于我前不曾



隐没，“我没出世，此心出世；我未受生，此心受生；我未得定，此心先定。”如来在这里告诉阿难，此心中心本自具足，无论佛出不出世，心中心也常如此。一切不离心啊！然而心亦不可得，如是心中心之定慧力，“是佛住处、是佛行处、是佛定处、佛思惟处、佛觉悟处、佛行道处、佛决定处。”

**【阿难！一切菩萨、金刚、诸天、下凡夫、诸余神鬼、夜叉罗刹、星宿诸天、幻术魔王，如是等能行我心即得我通。若不行我此心法者，欲贪我通，无有是处。】**

阿难！一切菩萨、金刚、诸天、下凡夫、诸余神鬼、夜叉罗刹、星宿诸天、幻术魔王，如是这些众生，如果能够行我心中心，“即得我通”。这里佛就道出了修行心中心的关键，就是



要“如是等能行我心”。修行就是为了和佛心相应，继而救度众生，绝不是为了一己之私，持异计而修，“若不行我此心法者”只是为了贪图神通而修的人是不可能成功的。



## 佛心相貌品第十三

**【阿难白佛言：世尊！如来心十地菩萨犹不能知。纵有知者，从佛退位然始知之。】**

阿难对佛说：世尊，如来心中心十地菩萨都不能知晓。为什么“纵有知者，从佛退位然始知之”呢？因为十地菩萨尚不究竟，欲得究竟须“从佛退位”：“从佛”就是要跟从佛、随佛学；“退位”即不住十地菩萨位。要更近一步，从十地菩萨的位子上退下来继承佛位，到这里才算究竟圆满，才能真正的了解如来心中心，到了这个时候“然始知之”。



**【今众生欲修皆是下浅而心不了，愿决相貌。】**

如今欲修此法的都是下根智浅的众生，我心里还不是很明了，愿佛为我决定此心中心的相貌。

**【佛告阿难：我与汝说心中心相貌不离一切众生。有十二种心是佛心中心事。何者是耶？】**

佛对阿难说：我就给你说说心中心相貌，此心不离一切众生。有十二种心，是佛心中心的事相。他们是哪十二种心呢？佛在这里首先就点出了心中心相貌不离一切众生，因为心外无法，若没有众生，佛心亦不可得，佛心中心事不离众生心中心事啊！

我们来看看具体是哪十二种心：



【一者、自身相苦而不辞苦，自心处苦而见一切众生受非苦时，念念称说大悲愍生决定心，自身不见苦，于法无所得，能见众生苦救护以命彻到得出离者，是名第一心。】

一者、自身相苦而不辞劳苦，哪怕是自心处在苦难，而希望一切众生任何时候都不再受苦，念念称说大悲愍、生决定心，不执着自身实有苦相可得，于法亦无所得，但看到众生之苦要像救护自己的生命一样去救度，一直到众生都得出离（烦恼、执着），是名第一心。

【二者、观一切苦如现前想而不动转，观一切苦，作不定想，自身有苦，如入三昧想，有诸恼乱来相及者，作入四禅想，一切怨家来作父母想，欲救诸苦，观此苦人如孝顺子向父母想，是名第二心。】



二者、观一切苦只是因缘的显现，而心不动摇、亦不为其所转，正如《维摩诘经》云：善于分别诸法相，于第一义而不动。明白一切苦没有一个定相，观照自身有苦如入三昧想，如果有种种恼乱来侵扰的，应作入四禅想，一切怨家来时，应作父母想，欲救诸苦难众生，观察这样的苦难众生，如孝顺的孩子对待父母亲那样，是名第二心。

**【三者、将自心事同他心行，将他心事同自心行，乃至一切身分与己身分等，一切所欲与己所欲等，一切邪心与正相等，世间一切法宝重如己命等，世间三光如己眼光等，乃至所有食饮妙药差身病等，是名第三心。】**

“三光”——指日、月、星三者。

三者、用自己的心观察他人的心，以他人的



心来规范自己的行为，乃至一切众生身也和自己身平等无别；一切众生所希求的和自己所希求的平等无别；一切邪心与正心也平等无别；对世间的一切法宝珍重如自己的生命一样，平等无二；世间日、月、星三光如同自己的眼光一样平等无二；乃至所有饮食、妙药、身体好时和病时也平等无二，是名第三心。

**【四者、于佛念处作成佛想，我当住持常不  
放舍如毗沙门王掌舍利塔，如十金刚藏共持一金  
刚珠，如十世界跋折罗神共持一跋折罗杵，如十  
世界观一日光，亦如十方众生同一世界，是名第  
四心。】**

“毗沙门王”——又云多闻天，四天王之一，此天恒护如来道场而闻法，故名多闻天。在佛教中为护法之天神。





“舍利塔”——此塔奉释迦牟尼佛。

“跋折罗神”——即金刚神。

四者、“于佛念处作成佛想，我当住持常不  
放舍”，意即时时刻刻都不离佛念，与此住持常  
不走着、不放舍。就像是毗沙门天王恒常守护舍  
利塔，就像是十金刚藏共同护持一金刚珠，就像  
是十世界金刚神共持一金刚杵，就像是十方世界  
同观一日光，亦如十方众生同一世界，是名第四  
心。

**【五者、能于诸佛一一言句辩论，一一说  
法，一一法树，一一印契，一一神通及大小力用  
不叹己身于法堪作下劣想；一一思惟不入睡眠，  
决定生心为大千界，是信非信但无所损，是名第  
五心。若能如是者，即得五眼清净，明见世  
界。】**



“睡眠”——此处指昏昧不知。

“五眼”——指五种眼力。即肉眼、天眼、慧眼、法眼、佛眼。

五者、能于诸佛每一个言句、辩论，每一次说法，所有的法树，各个印契，每一个神通及其大小力用，不哀叹自己身不如佛，于法不作下劣想；这里说的就是要勇于承当，不能认为自己根性太浅，烦恼太多而对法没有信心。要长此思惟不入昏昧，决定生起信心，无论是遇到大千界中有正信或没有正信的众生，也不因之动摇而损坏此信心，是名第五心。“若能如是者，即得五眼清净，明见世界”，意即如果能像以上说的那样不失信心，可得五种清净眼，并能以这五种清净眼观察世界（的众生）。

**【六者、于六度中摄诸心入慈定门，摄毗那**



## 夜迦为六种善知识：】

“毗那夜迦”——译云常随魔，障碍神。人身象鼻，常随侍人，为障难之恶鬼神也。

“善知识”——善知识即名善友。根据《瑜伽师地论》卷十四，善知识具足八大条件：一、安住禁戒，二、具足多闻，三、能有所证，四、为性哀愍，五、心无厌倦，六、善能堪忍，七、无有怖畏，八、语具圆满。

六者、以六度摄种种妄心，具体来说：即以布施行对治悭吝贪爱烦恼、以持戒行断身口意一切恶业、以忍辱行断除瞋恚烦恼、以禅定行定止散乱、以精进行对治懈怠、以般若行对治愚痴。入慈悯定门，摄受那些常随魔、障碍神为六种善知识。这六种障碍魔是哪六种呢？行人该怎样将他们转为六种善知识呢？



**【第一、毗那夜迦名为无喜。此人来时令人心中喜怒不定，多行杀法，师即以羸提波罗蜜摄入慈忍定，作慈忍王。】**

我们继续往下看：

第一、毗那夜迦名为无喜。此人来时会让行人心中喜怒不定，多行杀害之法，说法之师应该以忍辱波罗蜜来摄持，摄其“入慈忍定作慈忍王”。

**【第二、毗那夜迦名为幻惑。此人来时心所动乱，令人不定，于众法中亦不印受，于动乱时即以禅波罗蜜摄入，号为不动智。】**

第二、毗那夜迦名为幻惑。此人来时就会使行人的心动乱不定，对于众法不印可，也不领受，在这么动乱的时候，就要以禅定波罗蜜来摄



持，称为不动智。

**【第三、毗那夜迦名为妄说。此人来时多喜，于绮言中生决定心，于诳语中生直信，于清净中生贪欲心、生染污心，令人颠倒，即以尸罗波罗蜜摄入，号为善巧方便主，即令此人无所能为。】**

“决定心”——在这里的意思是住着心。

“直信”——这里指不辩真伪的盲信。

第三、毗那夜迦名为妄说。此人来时多喜乐，在人绮语时会令人由于不正确的言说而升起住着心，在诳语中生起不辩真伪的盲信，令人在清净中生起贪欲心、这些染污心一旦生起就会令人颠倒，这时候就要以持戒波罗蜜来摄持，以善巧方便为主导，这样就会令此魔不能得便而令人



颠倒了。

【第四、毗那夜迦名为执缚。此人来时即令行者翻礼魔王，其此毗那夜迦常与一切魔王共为伴侣，所以现魔大身令归依摄入信心转动惑乱。既觉知己，即以毗梨耶波罗蜜摄，号名为大方便王。】

“毗梨耶波罗蜜”——六度之一，译曰精进，又曰勤。

第四、毗那夜迦名为执缚。此人来时，会令行人反去礼敬魔王，因为此恶鬼神常与一切魔王同为伴侣，所以就会现魔王的大身相（光明美好相或庄严威猛相）令行人归依，摄入行人使之信心动摇、产生惑乱。行人一经发觉，马上就应该以精进波罗蜜来摄持，称之为大方便王。



【第五、毗那夜迦名为可意。此人来时令人希望心成就，专行劫剥，广求财物，将为粗用。先以财心，后乃方施其人。常与饿鬼王居野，令此人常无厌足。无厌足已，此一切法力俱失，即以檀波罗蜜所摄，号为大施主王。从此摄已，贪心亦尽。】

“希望心”——即所求心，贪欲心。

“粗用”——即挥霍无度。

“檀波罗蜜”——即布施波罗蜜。

第五、毗那夜迦名为可意。此人来时会让行人贪欲心成就，专行劫夺、剥削之事，由于贪欲熏心，就会广求财物而挥霍无度。此人先用求财的心摄持行人，然后令人行劫夺、剥削的施为。他们常与饿鬼王居住在荒野，会让行人常无厌



足。无厌足的妄心、妄行产生之后，所感得的结果就是“此一切法力俱失”，这时应该以布施波罗蜜来摄持，称之为大施主王。以布施波罗蜜摄持之后，贪心也就消失了。

**【第六、毗那夜迦名为作伪，其人来时纯辨非法不得正智多见过患，妄生法相，无利求利，广行异说为众导首，于正法中起谤法心，即以般若波罗蜜所摄，号为智慧藏王。】**

“般若波罗蜜”——即智慧波罗蜜。

第六、毗那夜迦名为作伪，此人来时就会令人只是辩论非佛法之理论，不得正智，有产生许多不正见的过患，使人妄生法相，于本无益的法相上妄求利益，而且广行异端邪说，为众人的唱导之首，更会“于正法中起谤法心”，这时应以般若波罗蜜来摄持，称为智慧藏王。





【复有毗那夜迦名为断修，此人来时一切念心俱时都尽，昏昏重睡，复生众病，发动外魔为作内障，令人怖惧多起妄见，念异法想。如是诸想即以无畏所摄，但行大悲，愿为眷属，其人即自臣伏。得臣伏已物（“物”估计是勿——译者注）非呵责。是为第六心。】

又有毗那夜迦名为断修，此人来时，会使行人一切念佛的心“俱时都尽”，其结果就是会使行人“昏昏重睡”，然后又生种种病，进而发动外魔来障碍行人的心智，令人产生怖惧而“多起妄见”，会使人起修持异法的念想。这种种妄想应以无畏来摄持，“但行大悲”愿他们成为自己的眷属，其人自己就会臣伏。一旦臣伏、归顺，何必不要再呵责他了。是为第六心。

我们要了解，以上所说的毗那夜迦及其六种



心，正是行人业力种子的显现，因为魔不从外来，都是行人攀缘执着所感得的幻相。在修行的过程中，由于佛力的加持和心中心法的猛利，就会出现翻种子的现象，行人时而意气风发，争强好辩；时而贪欲炽盛，恨人恨己；时而信心动摇，疑师疑法；时而迷乱昏沉，停修不前；等等这些，每一位心密行人多多少少会遇到，但是只要我们不怕困难，敢于和自己逆，用佛所开示的六波罗蜜来转化我们的妄心，所有的魔事都会化为乌有。如果能够更进一步，认清魔不从外来，而佛亦不可得，则魔佛俱遣，当下就契入佛心了。

从理而言，真心妄心俱不可得；然而众生多生历劫的烦恼习气一时不能净尽，不可得处正应不废修证，因为佛法心中心是行门，真实行得就能证得佛心。师兄们加油干，坚持就是胜利！



【七者、于七菩提分我常勤求，所修功德常施一切，摄一切众生苦我身待受，令一切得见闻觉知，令一切众生去离魔境，是名第七心。】

“菩提分”——又谓之七觉分、七菩提分。《摩诃止观》云：“修此七觉，即得入道是也。”具体是：

1. 择：择法觉分，以智慧简择法之真伪也。又择谓拣择，谓用智慧观察诸法之时，善能择别真伪，而不谬取虚伪之法，故名择法觉分。

2. 进：精进觉分，以勇猛之心，离邪行而行真法也。又不杂名精，无间名进，谓修诸道法之时，善能觉了，不行无益苦行，而于真正法中，常能用心专一，无有间歇，故名精进觉分。

3. 喜：喜觉分，心得善法而生欢喜也。又喜即欢喜，谓心契真法，得欢喜时，善能觉了，此



喜不从颠倒而生，住真法喜，故名喜觉分。

4. 除：除觉分，亦名轻安觉支。断除身心粗重，而身心轻利安适也。又除即断除，谓断除诸见烦恼之时，善能觉了，除去虚伪之法，增长真正善根，故名除觉分。

5. 舍：舍觉分，又名行舍觉支。舍诸谬妄一切之法，皆平心坦怀，更不追忆也。此行蕴所摄舍之心所，故云行舍。又舍即舍离，谓舍离所见念着之境，善能觉了，虚伪不实，永不追忆，故名舍觉分。

6. 定：定觉分，心住一境而不散乱也。又定即禅定，谓发禅定之时，善能觉了诸禅，不生烦恼妄想，是名定觉分。

7. 念：念觉分，常明记定慧而不忘，使定慧均等。又念即思念，谓修诸道法之时，善能觉



了，常使定慧均平。若心昏沉之时，常念用择法、精进、喜、三觉分，观察诸法，令不昏沉。若心浮动之时，当念用除觉分，除身口之过非；用舍觉分，舍于观智；用定觉分，入正禅定，摄其散心，令不浮动，是名念觉分。

总之于此七法，行者之心浮动时，用除、舍、定之三觉支而摄之。若心沉没时，则用择法、精进、喜之三觉支起之。念觉支常念定慧，不可废退。以此七事，得证无学果。

七者、于上面所说的七菩提分当想“我常勤求”，所有修法的功德常施于一切众生，摄受一切众生得离苦海，我身愿时时准备着代众生受苦，令一切众生得闻佛法、觉悟佛心，令一切众生远离魔境，是名第七心。

**【八者、于八圣道中常无厌足，常生十信，**



存十善行，不说非人过，不自赞，不毁他，无想施不望报，常行施，誓持法，无疲厌如愿教行不失本心。是名第八心。】

“八圣道”——八种求趣涅槃之正道。

1. 正见，又作谛见。即见苦是苦，集是集，灭是灭，道是道，有善恶业，有善恶业报，有此世彼世，有父母，世有真人往至善处，去善向善，于此世彼世自觉自证成就。

2. 正思惟，又作正志、正分别、正觉或谛念。即谓无欲觉、恚觉及害觉。

3. 正语，又作正言、谛语。即离妄言、两舌、恶口、绮语等。

4. 正业，又作正行、谛行。即离杀生、不与取等。



5. 正命，又作谛受。即舍咒术等邪命，如法求衣服、饮食、床榻、汤药等诸生活之具。

6. 正精进，又作正方便、正治、谛法、谛治。发愿已生之恶法令断，未生之恶法令不起，未生之善法令生，已生之善法令增长满具。即谓能求方便精勤。

7. 正念，又作谛意。即以自共相观身、受、心、法等四者。

8. 正定，又作谛定。即离欲恶不善之法，成就初禅乃至四禅。

八者、于以上所说的八圣道中常无厌倦、不自满足；要常生十信，心存十善行，不说他人是非过错，而且不自赞、不毁他，不以妄心施舍，帮助他人也不求回报，常行布施，发愿受持佛法永不疲厌，以佛之愿教修行，任何时候都不失本



心。是名第八心。

**【九者、不欺众不嫌法，不我慢，不增上，不执著，不诳他，常行质直，所修行愿，一一记持。佛及僧宝接足承事。所礼尊像不轻慢礼，一一如法，是名第九心。】**

九者、不欺大众，不捡择法门起我慢心（即不受一非余），不起增上建立心，不执著世间诸事也不执着于法，不诳骗他人，朴实正直，于所修的行愿要一一记持。见到佛及僧宝，要接足顶礼、承事供养。礼拜如来尊像时“不轻慢礼”，一一如法修持、行事，是名第九心。

**【十者、须存十信具足。】**

十者、须存十信具足。我们来看看是须存哪十信具足：





**【一者、信佛常住，在世有大神通。】**

一者、“信佛常住，在世有大神通”：我们要信佛常住世间，在世间用大神通度化众生，因为众生无尽，佛亦无尽；世界无尽，佛之神通亦无尽。

**【二者、信法深远，具大方便力，有决定力。】**

二者、信法门深远，具足大方便力，具足众生解脱之决定力。

**【三者、信佛慈愍广施法要。】**

三者、信佛心怀慈愍，于无可施为处，广施佛心中心法要。

（经查阅《日本新修大正藏》，此处原经文



有缺失。经过仔细对照前后经文，发现“三者”里面含了两层意思，因此将“拔济众苦”放在后面成为”四者“（译者注）

### 【四者、拔济众苦。】

四者、当救拔、济度众生出离轮回之苦。

### 【五者、信佛于五垢中常现慈光。】

五者、信佛于贪、嗔、痴、慢、疑这五种垢染、烦恼中常现慈光；如来慈悲，不舍群迷，众生烦恼越炽盛，佛之慈光越光明璀璨，能照破众生的迷昧，能引导众生解脱。

### 【六者、信佛于六贼中如父母。】

“六贼”——指产生烦恼根源之色、声、香、味、触、法等六尘。六尘以眼等六根为媒，能劫夺一切善法，故以贼譬之。



六者、要信佛于色、声、香、味、触、法这六尘烦恼中如父母一样。

**【七者、信佛于七孔常出佛音。】**

“七孔”——指口一，眼、耳、鼻、各二孔。

七者、信佛于眼、耳、鼻、口中常出佛音。

**【八者、信佛于六十二见无爱憎想。】**

“六十二见”——指外道所执的六十二种错误见解。

八者、信佛于外道所执的六十二种错误见解，没有爱憎之想。

**【九者、信佛于五浊世常度众生，说无碍心无有边际。】**



九者、信佛于五浊恶世中常度众生，为众生开演无碍心，宣说此无碍没有边际。

**【十者、信佛菩萨及诸金刚常现神力，能化众生一一成佛。若如是者名第十心。】**

十者、信佛菩萨及诸金刚常现神力，能度化众生一一俱成佛道。如果能这样信受的，是名第十心。

**【第十一心者、于诸法中一切言论义辨慎勿自赞。不赞己善，不近豪贵，不舍众善，深观菩萨如在目前，一切怖惧渐自降摄，章（仗）佛菩萨自然除尽。是名第十一心。】**

第十一心者、“于诸法中一切言论义辨慎勿自赞”：意即在谈论佛法的时候，或者是讨论法义的时候不自称赞。不去赞叹、宣扬自己的善



行，不刻意亲近、攀缘豪贵，不舍种种善心、善行，仔细深入地观察菩萨所行“如在目前”，一切怖惧就会自然降伏，仗佛菩萨神力，这些怖惧自然就会除尽。是名第十一心。

**【第十二心者、深观自身若有少慢，自当加持；若有怠惰，自当舍身；若有粗横，舍豪贵友；若有多慢，自须调伏；若有多诳，观利刀境；若有多贪，执火而居；若有多欲，当观臭肉；若行污秽，先观牢狱。若能如是者是佛心中心法，决定佛心，更无疑也，是名第十二心。】**

第十二心者、仔细深入地观照，如果自身稍稍起了我慢心，应当马上警觉不为之所转，即“自当加持”；如果稍有怠惰，这时当马上舍弃对身体的执着；如果行为粗旷、蛮横无理，要舍弃豪朋贵友；如果心怀我慢，一定要善自调伏；



如果心怀多诳，要观想地狱利刀的境相；如果多贪，应该观照地狱执火而居的情形；如果多欲，应观臭肉，起大厌离；如果想做污秽之事，应先观牢狱。如果能以此观照修行者，是佛心中心法，决定得佛心、再也不会怀疑了。是名第十二心。

**【尔时阿难白佛言：世尊！如佛心中心直是佛境界耶，及众生境界耶？】**

这时阿难对佛说：世尊，如您所说的佛心中心，到底是佛境界，还是众生境界呢？

**【若有众生境界同此十二心者，此心非众生行处。若众生行得如上事，即无有疑。云何众生能行此心？】**

如果众生的境界能和此十二心一样，那么，



此心并非众生所行之处。如果众生能行得如上的事，我就不会有疑了。阿难尊者的意思是说，这十二心不是众生的境界，如果众生真能行得如上的事，那我就不会怀疑了，众生怎样才能行此心呢？

**【佛告阿难：但自持之十方冥证，非汝所测。汝若能测，何名佛心中心耶？】**

佛对阿难说：只要自己修持，十方如来会暗暗地（不被觉知地）为做证明，这不是你所能测度、了知的，如果能为你所测度的话，那还叫什么心中心呀？



## 随求自在品第十四

**【尔时阿难复白佛言：世尊！如是法契言不虚妄。今欲所问佛当许不？】**

“法则”——指法度、规范；方法，办法。

这时阿难又问佛：释尊，这样的法印，您说了是不虚妄的，我如今还有问题想问，您允许我问吗？

**【佛言：汝欲何问？任汝所言。】**

佛回答：你想问什么尽管问。





**【阿难问佛言：世尊！其有众生欲求脱苦，欲求降魔，欲求摄持，为有余法，为用心中心耶？若用此心中心未见法则。】**

阿难接着就问佛说：世尊！如果有众生，想要脱离苦海，想要降魔，想要摄受众生，他们应该用别的法，还是用心中心法呢？如果用心中心法，未见有具体使用的方法呀。

**【佛告阿难：汝欲知法，善听，复当为汝更说随心陀罗尼。即说咒曰：（略）】**

佛告阿难：你想知道使用此法的方法，仔细听，我当为你再说说随心陀罗尼。即说咒曰：（略）

**【若受持者，不须择日，不择星宿日月，不问斋与不斋。】**



首先，佛就对阿难尊者说明，修此法没有严格的禁忌：佛对阿难说，受持此法的行人，不须选择日子的好坏，不须选择星宿日月的吉凶，不用问持斋与否。

**【于如来前，或于像前，或于净室，或舍利塔前随心所持。】**

其次，佛说了修行时对于地点的要求：当“于如来前，或于像前，或于净室，或舍利塔前”随自己的心愿，在如上所说的地方修持。

**【香花尽心供养，于白月十五日洗浴清净著新净衣。随力所办供养，为护法故，须三种白食，作一方坛，随心作之，幡灯随力办。】**

“白月”——这里指农历有三十日的大月。

“三白食”——又作三种白食、三种白净



食、三净食。即乳、酪、米饭等三种白净之食，乃密教修法时，行者所食用者。

接着，佛仔细说了关于供养的要求：香花要尽自己的心供养，在大月十五那一天，先洗浴清净，穿新的或干净的衣服。随自己的能力去办以下的供养，为了尊重护法的缘故，须吃三种白食，即乳、酪、米饭等三种白净之食，然后摆一个坛城，在“坛城庄严品”当中我们提到，设立坛城的目的是作皈依境，以提示学人，要郑重修法，不可轻视、草率。但一切不离心，因此没有条件的行人亦可“随心作之”，包括幡灯等也应随力承办。

**【诵心中心及随心咒，各一千八十遍。于像足下便取睡眠，于晨朝时如来即为现身，及圣者金刚亦为现身，十方菩萨诸天即来围绕，一切行**



愿皆悉满足。】

这些都设置好了之后，行人当于十四日的二十四点，也就是十五日的零点开始，结印诵心中心及随心咒各一千零八十遍，诵完之后就在像足下便取睡眠（或者是修法的当处便取睡眠），到了第二天早晨“如来即为现身，及圣者金刚亦为现身，十方菩萨诸天即来围绕”，一切行愿都能得到满足。

为什么会这样呢？因为水清月自现，行人发愿修持心中心和随心陀罗尼，心即和佛心相应，就能于心中感得佛、金刚现身、菩萨围绕。佛法心中心的殊胜难得之处即在于，行人能籍佛力的加持迅速悟入佛心，于此更应泯灭对圣境的希求，了知我心与佛心无二无别，这时凡圣一如，一法不立、一丝不挂，无心可印，这才是佛之心



印！若着相而求就不能和佛心相应了，正如《金刚经》云：“若以色见我，以音声求我，是人行邪道，不能见如来！”

**【若身自知犯触及有诸罪诵至万遍，自得现佛清净光明之身，乃至一切诸法但诵百万遍，无不尽知。无有别持之法。】**

如果行人知道自己犯戒以及有种种罪业，诵咒满万遍，就能于自心得现如来清净光明之身，乃至种种法要，只要能诵咒满一百万遍，没有不能明了的，不需要再另外持什么法才能明了。

**【若有一切难伏怖畏之像能怖人者，但以右手中指屈入掌中，以大指押中指节上，阴诵随心咒，不过百遍，自然降伏。】**

“阴诵”——即在心里默默地持诵。



如果遇到一切难以降服或恐怖的现象使人产生畏惧，只要把右手中指屈入掌中，以大指压中指节上，在心里默默地诵随心咒不超过百遍，这些令人恐怖的现象自然就得以降伏。

**【毒害火灾，以气吹之，自然除灭。难灭能灭，难除能除。】**

遇到来毒害的、或者是遇到火灾，只要用气一吹，种种毒害乃至火灾都能灭除，难灭的能灭、难除的也能除。

**【若有一切障难之事，（略）面向四方各诵一百八遍，罪垢消除，障难并尽。】**

如果遇到一切障碍、危难之事，（略）然后面向四方，在每一方各诵随心咒一百零八遍，罪垢就能消除，障难也一并灭尽。



**【若有上毗那夜迦，欲令降伏者，应声降伏；不伏者，以右脚大母指按地诵咒百八遍，其时毗那夜迦七孔流血，自然降伏。】**

“毗那夜迦”——就是本经中提到的人身象鼻，常随侍人为障难之恶鬼神。如果有这样的恶鬼神，若要令其降伏的，当下就会被降伏；如果还不能降伏的，行人可以用右脚大母指按地，诵咒一百零八遍，这个时候毗那夜迦就会七孔流血，自然降伏。

**【十方世界所有通虚及持咒仙，及四跋陀及八龙藏界所有秘法，一切诸有情类应心呼召无不顺伏。唯除恶法不入此中。】**

“跋陀”——即护法之夜叉，伏行仙之类。

“八龙”——即八大龙王。具体包括难陀龙



王，跋罗陀龙王，娑伽罗龙王，和修吉龙王，德叉迦龙王，阿那婆达多龙王，摩那斯龙王，优钵罗龙王。

“通虚”——这里指的是空间，虚空。

“藏界”——即华藏世界。

十方世界所有虚空中的持咒仙、护法之夜叉、伏行仙、八大龙王，以及华藏世界所有的秘密法门，一切有情类的众生，行人只要是起念呼召，没有不顺从的，唯独恶法不包括在此中。

**【若欲所求诸天香供养者，仰面看天诵咒一百八遍，其香即下。】**

如果想求诸天人以香来供养的，仰面看天然后诵咒一百零八遍，天人就会用香来供养。

**【若欲往十方佛刹菩萨境界，但以中指指**





天，呼摩醯首罗相随心处不入，临命终时十方诸佛临顶自迎将己世界。】

“摩醯首罗”——即大自在天主。

如果想去十方佛刹土或得菩萨境界，只需要以中指指天，呼唤大自在天主摩醯首罗，告诉他即使是你随我到美好的天界，我也不会进入，临命终时十方诸佛会降临行人头顶（这里指的是行人头顶上方），亲自将行人迎入自己的世界。

为什么“相随心处不入”呢？因为天界的境相虽然非常美妙，但是生入天界并不究竟，天福享尽仍然会下堕，仍然不能出轮回。因此，行人在这里提前打个招呼、知会一声，告诉大自在天主，即使是美妙的天界现前了我也不会去。

**【欲求现身不死，必佛世界者，但诵至十亿**



遍即得，必此天地更不改颜，除不至心。若有至心不应此者，我即妄语，所有经教并是魔说，非佛说之。】

“此天地”——天地指的是世界，此天地即此世界。

如果想求现生的身体不死，必定得佛世界，只要诵咒至十亿遍就能满足。必定会在这个世界容颜不改（也就是说尽此一天地也不改颜），除非不至心。也就是说至心持咒十亿遍就能满足“现身不死必佛世界”的愿望。佛继续说，如果有至心持咒而不能实现的，那我就是妄语；若如此，所有的经教都是魔说，并非佛所说的了。



## 神用无尽品第十五

心中心法不可思议，不但能令诸众生悟入佛心，而且神用无穷无尽。下面如来就应阿难尊者之问略说了以下种种妙用：

得钱财如意：

**【复有一法：欲求钱财者，取一熟钱开字当中节密咒一百八遍即展指，指彼人心，其人开意，任意多少，口道即随。】**

“熟钱”——即用过，流通过的钱。古人认为这样的钱汇集了很多阳气，有辟邪、化煞等作



用。

“彼人”——即被求财者。

还有一法：如果想求钱财的，可取一枚流通过的铜钱，然后把有开元通宝那一面朝上，放在手掌心，中指弯曲按在铜钱的方孔上，秘密持咒一百零八遍，然后伸开手指，用手指被求财的人心，这个人就会随顺求者的意愿，任意想求多少钱，一经说出即能答应。

呼召随心：

**【若欲召臣、公主、妃后、诸宰贵者，但取美香一颗，抄彼人名内相指下，咒一千八十遍，即自奔来。】**

如果想招呼臣子、公主、妃后、宰官、权贵的，只要取没有缺坏，而且香味纯净、持久、形



色俱佳的“美香”一颗，把这个人的名字写在上面，名字朝内放中指下持咒一千零八十遍，被召的人会径直过来。

得谷物随顺：

**【若须谷麦，取所须者三颗，复安中指下，依前作法，即得称心。】**

如果须求谷麦的，取所须的谷物三颗，然后安放在中指下，依前面的方法（将谷物放中指下持咒一千零八十遍），马上就能称心。

令人欢喜：

**【若欲令一切欢喜者，屈中指入口咒一百八遍，将指指前人，随顺不逆，悉皆欢喜。】**

如果想使一切人欢喜，将中指放入口中，持咒一百零八遍，然后用指指这些人，他们便会非



常随顺而不忤逆，并都能很欢喜。

召请龙王：

【复有一法：欲召诸龙，但取井水一碗咒经一千遍，写（“写”疑为泻，即倾倒的意思。——译者注）著有龙水中，其龙自来从伏敬事。】

还有一个法：如果想召请各处的龙王，只须取井水一碗，持咒经一千遍，然后把这碗水倾倒在龙居住的水中（比如江河湖海中），住在水里的龙王自会前来，顺从调伏、恭敬侍奉。

降雨止雨无碍：

【复有一法：若天无雨，取龙脑及井水一碗咒经一千遍，置于日中，即白龙从碗而出，应时雨下。若雨多时，取金色赤土，于纸上画作一龙，咒一千八十遍放著井中，即有赤龙腾天，应



时即止。】

“龙脑”——龙脑樟是一种罕见的树种，龙脑即龙脑香树的树脂中析出的天然结晶化合物。

还有一法：如果天久旱无雨，可以取龙脑及井水一碗，持咒经一千遍，放在太阳底下，就会有白龙从碗而出，与此同时就会有雨降临。若雨多时，可以取金色赤土（意思是用金色赤土做颜料），然后在纸上画作一龙，持咒一千零八十遍，放在井中，这时就有赤龙（即红色的龙）飞腾上天，雨马上就会停止。

苗稼茂盛：

【复有一法：谷麦一切苗稼不滋茂者，苏一斤咒一千遍，随风烧一切皆悉润，随时成就。】

“成就”——即成熟。



还有一法：如果谷麦等一切苗稼长势不滋润茂盛，取苏一斤（这里的“苏”应为“酥”即用面粉、油、糖等制成的一种松而易碎的食品。——译者注），持咒一千遍，然后顺着风烧用咒加持过的酥，这样一切谷物苗稼都获滋润，会随时节而得成熟。

灭除疾疫：

**【复有一法：若世间疾病流行者，于赤纸上画取慧星形咒一千八十遍，其病即除。其星形有六个小星合成一星，如木揭形。】**

还有一法：如果遇到世间疾病流行，可以在红纸上画慧星形，持咒一千零八十遍，其病即除。这个彗星的形状是由六个小星组成，整体看就是一星，就像木楔子的形状一样。

遏刀兵劫：





【复有一法：若国家刀兵娆乱，四边不宁，取一宾刀子咒一千遍，随方所指即现神兵无亿，世界所有外难自然退散。】

“娆”——烦扰、扰乱。

“四边”——指边境。

还有一法：如果国家出现刀兵扰乱，边境不宁，可以取一柄刀子，持咒一千遍，用刀顺着扰乱的方向指，刹那就会出现无量亿神兵，世界上所有外来的扰乱、刀兵难，自然就会退散。

通达各种技艺：

【复有一法：若习一切伎艺：文笔、工巧、内绝、外曲、尽世幻术，及佛菩萨金刚所行之处、所缘境界者，每日晨朝持千遍，经一百日无不尽知。】



“伎艺”——即技艺。指手艺或艺术表演等。

“内绝”——意即家传之术，“外曲”即方外之术。

还有一法：如果学习一切手艺或艺术表演、比如求文笔流畅、手工技巧、家传之术（如祖传秘方、秘法）、方外之术、乃至数不尽的世间幻术，以及佛菩萨金刚所行之处、及其所缘的境界，只要“每日晨朝持千遍经一百日，无不尽知。”

龙王送宝：

**【复有一法：若欲得海龙王宝、诸佛如来所付龙藏要记者，但烧五种香，所谓檀、沉、薰陆及龙脑毕力迦等，于夜静时诵咒，面向四方各诵**



一千八十遍，其时即有四方龙王所主藏物即自奉送。】

“龙藏”——龙宫之经藏也。

“龙脑”——又作片脑。五种香之一。为樟脑之一种。

“毕力迦”——目菴香也，即丁香。

还有一法：如果想得海龙王的法宝、以及诸佛如来所付嘱的龙宫之经藏法宝，只要烧五种香，即所谓的檀、沉、薰陆及龙脑香、目菴香等，于夜静时诵咒，面向四方，各诵一千八十遍，其时就有四方龙王，拿着镇海之法宝（每个龙王所藏之经藏都不一样，“所主藏物”即各自所珍藏的经藏法宝），亲自奉送。

地神送宝：



【复有一法：若须地藏中宝所修功德，但言我要此宝修营如是功德。以足踏地诵咒一千遍，其时十方地神发世诸物来送行人，供其所用。若为名利恶用即不果遂。】

还有一法：如果须要地下所藏的法宝来营修功德，这时只须说：我要此宝营修如是功德。当以足踏地，诵咒一千遍，即时十方的地神就会发心，将所求的各种宝物奉送行人，以供行人营修所用。但如果为名利而恶用，结果就不会满足。

解除憎恶：

【复有一法：若一切人相憎者，取五木花咒一百八遍，书其佛字各付一本，即自和敬，永不相憎。】

“五木花”——五木即古代五种取火之木



材，五木花即这五种木材的薄木片。根据经文的意思，“五木花”解为薄木片而不做五种木材的花来解，从逻辑上讲更为合理。如果是花的话，第一、花上不好写字；第二、花很快会枯萎，无法长期收藏；第三、花也不好订为一本。

还有一法：如果被人相憎，意思是互相讨厌憎恶，可以取“五木花”就是取这五种木材的薄木片，取来之后持咒一百零八遍，在上面写上佛的名字，然后像书一样订起来，给心怀憎恶的人“各付一本”，从此以后相憎的人自然就会和敬，永不相憎。

修法得验：

**【复有一法：若人先持一切法无功效者，但取自身所著上盖衣咒经千遍与佛敷坐，满其七日，即取将著或复持行持法要即有效验。一切菩**



萨及金刚藏自然臣伏，驱策迅速，所索无滞。】

“驱策”——用鞭子赶，比喻吩咐、使唤。

还有一法：如果有人以前所修的法久修而无功效，只要取自身所穿的外衣，持咒经过一千遍，这就如同与佛敷坐一样，就这样持咒满七日，然后取来咒过的衣服穿上，再修持原来所修的法要，马上就有效验。一切菩萨及金刚藏自然会来臣伏，只要吩咐，迅速就能感应，所求都没有滞碍。

灭除病疫：

【复有一法：若有病疫劫起流行，取七味毒药，所谓乌头附子、狼毒、芭豆、虎珀、光明沙、龙脑香、肉豆蔻，贪来咒一千遍，以水渍之，取水洒病者身，无病不除。若有率跋，咒刀



一千遍将指患处，应时舒展，永劫不加，尽报无病。】

“贪来”——这里的意思是拿来、取来放一堆的意思。

“不加”——加即复发，不加即不复发。

还有一法：如果有疾病疫劫起流行，取七味有毒的药物，即所谓的乌头附子、狼毒芭豆、虎珀、光明沙、龙脑、香肉、豆蔻，取来放一起持咒一千遍，用水渍泡，然后取水洒病人身，无病不除。若有因摔伤而跛了脚，咒刀一千遍，然后用刀指患处，当下跛脚就舒展了，而且永劫不会复发，今生报尽也不会有此之患了。

【佛告阿难：若我说此法要穷劫不尽，所有所求者，依我上法求之，无不果遂。诸有所作一切



事业，无问大小，尽皆成就，满足无缺。若能常持，直至菩萨得不退转。若能日日作此法者，持此心者，能与世间作大树王荫诸众生得离诸苦，能令一切皆得佛心。一切众生得不退者，皆犹此人持诵威力。】

佛告阿难：如果让我说此法要，穷劫也说不尽，一切所求，只要依我上面所说的法求，没有不遂心满愿的。所作的一切事业，无问大小，都能成就并满足无缺。如果能常修持，“直至菩萨，得不退转”。如果能日日修持此法者，持此心者，能与世间作大树王，庇护诸众生得离诸苦，能令一切众生皆得佛心。一切众生得不退转，这都是由于此行人持诵的威力所致。

【尔时如来说咒法及功能已，一切菩萨及诸金刚天仙身光悉不现，惟有佛光遍阎浮提。其时





诸天住虚空中自然回转，一切魔宫倾覆，须臾之间散灭无余，乃至大地六反震动。】

“六反震动”——即来回、反复震动了六次。

这时如来说咒法及修法的功德之后，一切菩萨及诸金刚天仙身上的光又都不现了，惟有佛光遍阎浮提（这是由于众生的心和佛相应了）。这时各天主安住在虚空中自然回转，一切魔宫顷刻之间都倒了、散灭无余，乃至大地反复震动了六次。

【其时十方世界所有菩萨持诸花幡供养释迦牟尼佛。其诸花中所有音声皆说佛心中事，诸佛心中应现随心所用不可思议。所持花香皆不可说，亦现不可说音声，所现神力皆亦不可说。其诸菩萨以佛心中心力，亦不可说变现。】



这时十方世界，所有菩萨都持着种种花幡，来供养释迦牟尼佛。这些花能出声，花中所有的音声，皆说佛心中心之事，这些都在诸佛心中应现，随心所用，不可思议。菩萨所持的花香，不是用语言可以解释的，但却能现不可说音声，其中所现的神力，也不可说。诸菩萨由于佛心中心自在之力，也现不可说之变化和显现。

**【其时十方菩萨见佛光明遍阎浮提，各于心藏以偈叹佛：】**

“阎浮提”——即娑婆世界。

此时十方菩萨见佛的光明遍照娑婆世界，就各于自心如来藏海以偈颂的形式赞叹如来：

**【善哉此光明，是佛心中力，魔王虽睹见，散灭无形身。】**



好啊！此光明即是佛心中之力，魔王虽目睹能见，但是形身被此佛光一照即散灭无余。

**【善哉此光明，是佛无碍力，魔王自殄灭，十方菩萨来。】**

“殄灭”——即摧毁消灭。

好啊！此光明是佛无碍之力，能使魔王自被摧毁消灭，能感得十方菩萨来集。

**【善哉此光明，是佛随心力，其力及菩萨，次及凡夫身。】**

好啊！此光明是佛随心之力，其力先遍及菩萨，后遍及凡夫身。

**【婆馱婆楼那，鬼子及神母，诸天夜叉众，同时来供养。】**



“婆馱（sà）”——系奉婆罗门教之仙人。

“婆楼那”——龙王名。此云水，为一切鱼形龙王。

仙人、一切鱼形龙王，鬼众、神母，诸天神、夜叉大众，同时来供养。

**【一切金刚众，及与自在天，香积诸梵王，皆悉来归依。】**

一切金刚、自在天众，香积国土的大梵王，也都来归依。

**【一切诸星宿，风火电嫚神，四天龙藏等，持花来供养。】**

“嫚”——柔媚的样子，在这里是神的名字。



一切掌管星宿，各个风神、火神、电神、嫚神，四天王、龙藏王等，都持花来供养。

**【四维上下界，虚空及水际，横流于十方，皆叹心中心。】**

四维上下的世界，包括虚空及水际的众生，纵横流布于十方，都来赞叹心中心。

**【如来心中心，尽劫说不尽，假使百千海，不与一毫等。】**

如来心中心，即使是尽劫数也说不尽，假使有百千海，连此心之一毫也比不上。

**【假使千世界，不及七毛端。满足萨婆若，不及佛心际。】**

“萨婆若”——指通达一切法相的智慧。



假使有千万个世界，也不及此心七毛端。即使是满足、通达了一切智慧，也不及佛之心际。

**【我等广修愿，已经无量劫。所有诸如来，未悟心中心。】**

我等这些在座的大众修广弘誓愿，已历经无量劫那么长的时间。“所有诸如来，未悟心中心”这里的如来不是指佛，而是指“我等”，即如是这些来听法的大众，我们这些人经过无量劫的修行也不能了知此心中心。

**【如来心中心，唯佛乃能了。菩萨虽赞叹，不及一毛光。】**

如来心中心，唯有佛才能通达明了。菩萨虽赞叹，连一毛光也不能及。

**【十方现化事，皆是心中心。乃至有顶，**



亦是随心生。】

诸佛如来于十方世界现化度众生的事迹，都不离心中心。乃至现大佛顶无见顶相，也是随此心中心生。

**【诸佛说随心，我亦随心学。我既修学已，愿佛存记之。若得随心成，俱时成正觉。】**

这段颂总结了本经的关键，贯穿始终：

“诸佛说随心”——如来观察众生籍心中心法解脱的因缘成熟了，就开示了这个殊胜难得的秘密法门。“说随心”具体指的就是佛所开示的随心陀罗尼咒印以及修持方法；

“我亦随心学”——我们就按着佛所说的修学、真实行去；

“我既修学已”——我们按照佛所开示的修



学之后；

“愿佛存记之”——“存记”，存乃保存，记为授记。意思是说愿佛顾念我们、为我们授记；

“若得随心成”——只要如理如法修行即能得随心成就；得随心成最终的结果就是“俱时成正觉”。

法不孤起，仗缘乃生。本经开始即说了如来应“十方如火”的因缘，为末法时期上至住心不动的诸菩萨、不安其座的诸金刚、怖走无处的诸天众，下至难调难服的刚强众生说了心中心法，只要我们明达佛所说的义理，按照这个义理去做、去修，就能够得道成正觉。

什么是正觉呀？募直去！





## 流通分

### 如法受持品第十六

【尔时大众闻佛所说，一一合掌持佛心中心。如来见即以舒金色臂普为印顶授菩萨记。其时大众得佛授记，欢喜奉修，礼佛而去。】

这时，大众听闻受法，持佛心中心，得如来“舒金色臂”普为灌顶授菩萨记，然后大众“欢喜奉修，礼佛而去。”

这不是活脱脱的“众成就”局面么！

卷下终

## 回向偈

愿以此功德 普及于一切  
我等与众生 皆共成佛道

文字校对：蒋丽洪

南无护法韦陀天尊菩萨

